



Двар Малхут

+ гл. «Тазриа-Мецора» 5751 г. +

Да здравствует наш господин, учитель и Ребе Король Мошиха во веки веков!

С Б-жьей помощью

Двар Малхут

гл. «Тазриа-Мецора» 5751 г.

Любавичский Ребе Король Мошиах, да про-
длятся его годы



Перевод: рав Шолем Лугов, 5783 год

Да здравствует наш господин, учитель и Ребе Король Мошиах во
веки веков!

ПРЕДИСЛОВИЕ

«Двар Малхут» («Речи Короля») — последние на данный момент выступления Ребе за 5751-2 гг. В них можно найти конкретные указания для каждого хасида — как вести себя сегодня и что делать. Я бы сказал, что эти указания являются общими, они — для всех. «Двар Малхут» обычно изучают ежедневно и заканчивают одну беседу (а иногда и две) за неделю. Есть обычное издание в двух томах, есть пять томов с огласовками и расшифровкой аббревиатур, а также пять томов с приведением всех источников, упоминающихся в сносках.

С Б-жьей помощью я начинаю публикацию бесед Любавичского Ребе ШЛИТА Короля Мошиаха под названием «Двар Малхут» с углубленными комментариями.

Структура бесед:

1. Текст беседы в переводе на русский с отредактированного самим Ребе текста на иврите либо со свободного перевода с идиш на иврит, сделанного редакторами издания.
2. Примечания к беседе, отредактированные самим Ребе в переводе на русский.
3. Развернутые примечания — перевод всех источников, упомянутых в п. 2.
4. Комментарии переводчика и дополнительная информация.

Рав Шолем Лугов

«Двар Малхут»: борьба с тьмой изгнания и приближение Освобождения

Рассказывают хасиды, что во время одного из собраний раввинов в царской России присутствовали Ребе РАШАБ и р. Исраэль-Меир из Радина (Хофец-Хаим). В один из дней Хофец-Хаим спросил Ребе РАШАБа, почему у его учеников такие просветленные лица, в отличие от других молодых людей их возраста, которые также изучают Тору и соблюдают заповеди. Ответил ему Ребе РАШАБ, что это из-за того, что они изучают хасидизм. Тогда Хофец-Хаим сказал, что в своей йешиве он тоже введет изучение хасидизма. Когда Ребе РАШАБ услышал эти слова, то многозначительно улыбнулся.

Ребе РАЯЦ, который также присутствовал при этом разговоре, заметил улыбку отца, и позже спросил его, почему он так улыбнулся. Ответил ему Ребе РАШАБ, что им не поможет изучение хасидизма, так как без связи с Ребе толку от этого не будет...

Понять эту историю можно с помощью объяснения Ребе Короля Мошиаха в беседе «Двар Малхут» на главу «Микец»:

Ребе говорит (п. 5), что греки признавали мудрость Торы, но противились тому, что это мудрость от Всевышнего. Они отрицали святость Торы и воевали против этого, стараясь осквернить святость Торы, чтобы не было заметно, что это мудрость Всевышнего, а чтобы люди думали, что это обычная человеческая мудрость, как греческая философия. И так как греки старались, чтобы евреи забыли «Тору Всевышнего», и они хотели осквернить святость мудрости Торы, то поэтому было необходимо, чтобы произошло чудо, подчеркивающее святость Торы — был найден запас чистого масла, которое не осквернили греки.

После этого Ребе объясняет (п. 6), что нанесенный греками ущерб исправляется с помощью изучения тайн Торы; ведь если изучать только открытую ее часть — вопросы, связанные с законами нашего материального мира — то может возникнуть ситуация, когда человек будет признавать только мудрость Торы, но не тот факт, что это мудрость Всевышнего.

То есть, только с помощью изучения хасидизма еврей может сбегать себя от того, чтобы не забыть Всевышнего. Тут нужно подчеркнуть, что любой религиозный еврей с гневом отвергнет такое «обвинение» — ну неужели, в самом деле, он может забыть Всевышнего? Он же ежедневно молится Всевышнему, думает о Нем и т.д. Но, на самом деле, эта «забывчивость» проявляется в его повседневной жизни, в отношении человека ко многим вещам, которые его окружают...

Далее, Ребе рассказывает о том, какие этапы в раскрытии тайн Торы были начиная с победы в Хануку и до наших дней — раскрытие АРИ-ЗАЛа, публикация книги «Тания» Алтер Ребе, возникновение йешивы «Томхей Тмимим»...

Если мы немного задумаемся об этом, то становится понятным, что заключительным этапом раскрытия тайн Торы в наше время являются последние на данный момент беседы Ребе Короля Мошиаха за 1991-2 гг., которые называются «Двар Малхут» («Слово Короля»). Именно в них Ребе предоставил нам всю необходимую информацию для сегодняшнего дня самым четким и понятным образом. Именно здесь подчеркивается важность и необходимость связи с Ребе — главой нашего поколения, Мошиахом (как известно, что наша связь со Всевышним осуществляется с помощью «связующего посредника» — Ребе). Именно в них можно найти конкретные указания для каждого хасида — как вести себя сегодня и что именно делать. «Двар Малхут» обычно изучают ежедневно и заканчивают одну беседу (а иногда и две) за неделю. Есть обычное издание в

двух томах, есть пять томов с огласовками и расшифровкой аббревиатур, а также пять томов с приведением всех источников, упоминающихся в сносках.

Мы видим, что «Двар Малхут» является такой частью Торы, которую меньше всего может затронуть силы зла, происходящие из «греческой нечистоты».

Также нужно отметить, что изучение хасидизма не только является «оружием» против сил нечистоты, но также и средством для приближения Освобождения. И мы видим на практике, что постоянно изучающие «Двар Малхут» люди более всего посвящают себя указаниям Ребе и больше других становятся готовыми к наступлению Освобождения.

БЕСЕДА (ПОЛНЫЙ ТЕКСТ)

1. В самое последнее время по-простому говорилось и подчеркивалось о необходимости для каждого еврея совершать различные действия, делать все возможное и зависящее от него для наступления прихода праведного Мошиаха в буквальном смысле, немедленно...

Так как в эти дни в буквальном смысле (с окончанием месяца Нисана 5751 года, который является годом, когда Я покажу вам чудеса) **вышли все сроки** (срок конца изгнания и срок начала Освобождения) **по простому смыслу**, то без всяких сомнений немедленно приходит праведный Мошиах. При этом каждый показывает на него пальцем и говорит: «**Вот он** (Король Мошиах) **идёт**», что он уже пришел (в прошедшем времени) за секунду до этого мгновения.

В продолжение всего этого, нужно объяснить причину подчеркивания идеи Освобождения и действия каждого еврея для того, чтобы привести Освобождение, в аспектах этого субботнего дня: прежде всего — в области Торы, относящимся в особенности к этому субботнему дню — в недельной главе (включая также главу, которую начинаем читать во время дневной молитвы), а также в главе трактата «Поучения отцов», которую мы учим в эту субботу, и ещё в содержании времени — в общей идее месяца и также в отношении дней отсчёта Омера, как это будет объяснено.

2. В недельной главе [Торы] — «Тазрия-Мецора» — особенно подчеркивается идея Освобождения:

[В главе «Тазрия» сказано:] «Женщина, когда зачнет и родит мальчика...». Известно, что роды («и родит») намекают на Освобождение, (как сказано: «Родила (дочь) Сиона сыно-

вей своих»), а рождение мальчика намекает на **силу и крепость** истинного и полного Освобождения, вечного Освобождения — после которого не будет более изгнания (новая песнь [не «шира», а «шир»] мужского рода) — посредством праведного Мошиаха. Таким образом, слова «родила мальчика» намекают на **«рождение»** (раскрытие) **души Мошиаха**, которая находится на более высокой ступени... из мужского мира».

Более подробно: слова «женщина, когда зачнет» относятся к общей работе еврейского народа («женщины») во время изгнания, которая сравнивается с «посевом» ([«зрия», как в слове «тазриа»]), как сказано: «Засею Я ее на земле для Себя» и сказано: «В грядущие дни укоренится Яков»: с помощью **посева** «наших действий и нашей работы все время изгнания» это (сразу, без перерыва) станет произрастанием («расцветет и пустит ростки Израиль») с наступления истинного и полного Освобождения посредством праведного Мошиаха. И после этого не будет больше изгнания — «и родит мальчика».

И глава «Мецора» — как сказано в Талмуде: «Как его (Мошиаха) имя?.. Бледный (прокаженный) из дома Раби его имя, как сказано: „Но болезни наши переносил он, и боли наши терпел он, а мы считали, что он поражаем, побиваем Б-гом и истязаем“». «Какие у него признаки? Он сидит среди бедняков, страдающих от болезней», «они прокаженные и он тоже прокаженный, как сказано: „И он изранен преступлениями нашими“ и ещё сказано: „Наши болезни он нес“».

Более подробно — как продолжение того, что сказано в Торе: «Это будет учением о прокаженном **в день очищения его**». Вплоть до того, что у нас принято называть эту главу «глава **чистоты**», так как прокаженный — это имя Мошиаха **во время изгнания**. Хотя со своей стороны он полностью совершенен, как сказано: «Вот, преуспевать будет раб Мой, поднимется, и вознесется, и возвысится

чрезвычайно», тем не менее он сам страдает изнутри и болеет. А слова «в день очищения» («и вот **исцелилась** язва проказы на прокаженном») относятся к состоянию и положению Мошиаха, когда **он раскрывается и освобождает еврейский народ** во время истинного и полного Освобождения.

И нужно понять:

3. 1) [Какая] связь двух глав «Тазрия» и «Мецора» (которые иногда читают вместе)?

На первый взгляд, слово «Тазрия» (которое по своей сути относится к **освобождению**, как сказано в Торе: «Женщина, когда зачнет и родит» — когда она «зачнет», то после этого «родит») указывает на **освобождение**, а слово «Мецора» (которое само по себе **противоположно очищению**, поэтому есть необходимость совершить особое действие для того, чтобы обеспечить «в день ее очищения») указывает на (страдания и боль) **изгнания**. Тогда как можно было объединить их?

2) Самое главное: в отношении продолжения глав — [сначала] «Тазрия» (**и после этого**) «Мецора» — на первый взгляд, после того, как «женщина зачала **и родила мальчика...**», [что является] вечным Освобождением, после которого нет больше изгнания, не имеет уже смысла ситуация наличия **прокаженного**, который связан с идеей изгнания?

3) Наподобие этого в каждой из этих глав, если рассматривать их индивидуально — [непонятно,] как название соответствует их содержанию:

В главе «Тазриа» название главы указывает на **Освобождение** (как сказано: «Женщина, когда зачнет и родит»), но ее продолжение и содержание — законы **язв**, которые намекают на **изгнание**. А в

главе «**Мецора**», название главы (как она называется в Торе) указывает на **изгнание**, а ее продолжение — законы **очищения** прокаженного (как сказано: «Это будет учением о прокаженном в день очищения его») намекают на **Освобождение**.

На первый взгляд, так как название главы отражает и подчеркивает ее содержание, было бы более уместно, чтобы глава, в которой идёт речь о **язвах** (идея изгнания), называлась «**Мецора**», а глава, в которой идёт речь о законах **очищения** (идея освобождения), называлась бы «**Тазрия**».

4) И наподобие этого [можно задать вопрос] в отношении имени Мошиаха: так как Мошиах является **освободителем** еврейского народа — зачем мы называем его «**прокаженный**», подчеркивая этим именем (а ведь имя отражает его суть и идею) идею **изгнания**?

4.

Это можно понять с помощью предварительного объяснения идеи язв:

На слова Торы «человек, когда будет на коже плоти его... язва...» есть объяснение в «Ликутей Тора», что «Человек (Адам) — это высочайший уровень совершенства человека... Такой человек обладает совершенством в действиях, он исправил все... И у него может ещё оставаться **на коже плоти** — на самом низком уровне этого человека зло ещё не было очищено и остались отбросы, которые вызывают появление материальных признаков... Это язвы... так как в духовном смысле, в его служении Всевышнему, он исправил все свои действия и очистил зло от добра во всем (отделил зло от тела и от души). Только отбросы **на поверхности его одежды** ещё не были исправлены. Поэтому появились на его коже... только **с внешней стороны**».

И можно добавить уточнение в отношении сказанного в Торе о «человеке, когда будет на коже плоти его... язва...»: [так как сказано]

на коже плоти его — это не только не имеет отношения к «сущности» человека и его жилам, но даже не имеет отношения к его плоти, которая добавляется к нему благодаря еде и питью, которые становятся его плотью и кровью, а только к «коже» вокруг «плоти». И в отношении самой «кожи плоти» [сказано] **«если будет у человека на коже»** — то есть это не стандартная ситуация, а случайность, выходящая за рамки обычного. И также при этом (когда будет на его коже) это только «язва проказы» — слово «язва» («нэга») происходит от слова «касание» («нэгия»). Это значит, что отрицательные вещи не имеют отношения (даже) к внешним аспектам (кожа плоти), а только прикасаются к ней.

И ещё, более главное — как добавляет Алтер Ребе в «Ликутей Тора», что «сами язвы — это **высочайшая вещь** и они не являются ритуально нечистыми до тех пор, пока их не провозгласили таковыми, а пока этого не произошло, они не имеют никакого отношения к нечистоте. Наоборот, это **высший свет**, только он представляет собой суровый суд [со стороны] святости».

5. И можно сказать, что эти два аспекта [что 1) язвы — это только **«отбросы на поверхности его одежды (с внешней стороны), которые ещё не были исправлены»** и что 2) это высокие аспекты... **высший свет** (на первый взгляд **противоположные** вещи)] зависят друг от друга:

Так как «язвы» по сути являются «высокими вещами... высшим светом», поэтому также и после того, как из них проистекают отрицательные идеи посредством привлечения внешних сил, это только внешние аспекты, которые затрагивают (только касанием) то, что находится в самом низу (в конце его одеяний).

И поэтому также исправление этого (очищение прокаженного) происходит (не с помощью совершенно новой идеи, а) благодаря **раскрытию истинной идеи язв**, которая является **«высшим светом»** — в соответствии с намёком в словах Писания: «Это будет учением о прокаженном **в день очищения его**». [Это намекает на то, что] «очищение» происходит с помощью **«дня»**, идея которого это **свет и раскрытие**, как сказано: «И назвал Всесильный свет днем», то есть это раскрытие света свыше (настоящей идеи) у язв (и с помощью этого происходит аннулирование внешних сил зла и противоположной стороне духовной чистоты, даже если она затрагивают только внешние аспекты).

И вот объяснение этого:

6. Причиной возможности получения жизненности внешними силами, вплоть до противоположной чистоте состояния (в раскрытии с внешней стороны) от «высшего света» язв, на самом деле является достоинство этого света, который не может облечься в «сосуды». На языке каббалы и хасидизма это состояние называется «свет мира хаоса», который выше возможности облечения в «сосуды мира порядка», от которого происходят (после разбития [сосудов] и т.д.) все отрицательные вещи.

И вот какая идея следует из этого в служении человека:

Высший свет, который не облачается в «сосуды», вызывает движение **«вперёд»** — устремление души к ее источнику, «когда прекратится отблеск души в теле и она поднимается от сосудов... малое число сосудов, которые не могут распространяться вниз, а только подняться вверх и включиться в свет Всевышнего». И из этого может произойти питание внешних сил — «из-за того, что [этот процесс] не дополняется движением назад в сосуды и в буквы святости: тогда из движения только вперёд может образоваться подпитка внешних

сил, как, например, после духовного возбуждения во время молитвы, если человек не занимается в этот момент [после молитвы] изучением Торы, у него могут зародиться отрицательные качества, как месть или гнев, а от них уже появляется себялюбие и душевая грубость и т.д.»

И совет в данном случае — как сказали наши мудрецы: «Если твое сердце убегает, вернись к Одному»: после стремления «вперёд» должно быть движение **«назад»**, что представляет собой самоуменьшение («битуль»), вплоть до «самоуменьшения всей своей сущности... (когда) нет у него сил совсем восторгаться в огне, как поднимающееся пламя, а когда он как камень... как мы видим раба перед своим господином... когда он приходит к господину, то в нем не остаётся силы и храбрости... так как он полностью аннулировал свою сущность... и со стороны этого самоаннулирования... происходит возвращение и облечение в различные сосуды именно здесь, внизу». И с помощью этого завершается высшая цель Всевышнего, чтобы у Него было жилище в нижнем мире.

И выходит, что действие «назад» после «вперёд» состоит в том, что также «высший свет», который выше облечения в сосуды (движение вперёд) привлекается и раскрывается в «сосудах» (движение назад).

И чтобы было возможно объединение двух [противоположных] движений — вперёд и назад, поднятие и привлечение, добро и строгость — нужно обеспечить [наличие] качества, возвышающегося над обоими. Это — атрибут великолепия («тиферет»), имеющего источник в аспекте короны («кETER»), которая выше порядка и мироздания. С помощью этого происходит объединение двух направлений — добра и строгости, поднятия и привлечения, движений вперёд и назад, когда также и «высокий свет», который над сосудами, привлекается и раскрывается в «сосудах».

В этом заключается смысл очищения прокаженного — «вот учение о прокаженном в день его очищения» — «**учение** о прокаженном» (а не «**очищение** прокаженного» и т.п.), что «исправление (прокаженного) достигается с помощью занятий Торой... так как основное изучение Торы должно быть при полном подчинении, как говорится: «Моя душа будет перед всеми как **прах**» (и с помощью этого:) «Открой свое сердце для Торы». С помощью самоаннулирования, становясь как прах, человек превращается в «сосуд» для Торы, которая находится на уровне гораздо выше, чем порядок мироздания. Это — аспект великолепия, как сказали наши мудрецы, что «великолепие — это дарование Торы». И поэтому в ее силах соединить два движения — вперед и назад, когда высший свет раскрывается и привлекается в сосуды. И с помощью этого отменяется возможность подпитки внешних сил вплоть до противоположных чистоте язв, так как высший свет (истинная идея язв) привлекается и раскрывается внизу.

7. Отсюда понятно также в отношении общей идеи изгнания и Освобождения — язвы прокаженного (изгнание) и его очищение (Освобождение):

Изгнание — суть которого сокрытие света Всевышнего, как сказано: «Знаков наших не увидели мы...», вплоть до темноты, в частности двойного мрака в конце изгнания — со стороны своего корня и источника является величайшей вещью, «высочайшим светом», который выше облачения в сосуды, вплоть до уровня, который выше раскрытия вообще («не увидели мы»), аспект того, что «тьму сделал укрытием Своим». Из-за высочайшего уровня этого света, который выше раскрытия, от него привлекается вниз сокрытие и темнота в простом смысле. А от этого уже происходят все отрицательные вещи во время изгнания.

И поскольку источником этого является такой высокий уровень — высший свет не подающийся раскрытию — то также после того, как

от него привлекается вниз духовная темнота и мрак в буквальном смысле, вплоть до вещей, которые противоположны святости и т.д., — это происходит лишь на самом внешнем и низком уровне, только в виде касания.

Поэтому для исправления всего этого, что достигается «нашей работой и нашим служением во время изгнания» (не с помощью какой-то новой идеи), нужно **раскрытие истинной идеи изгнания** [как подчеркивается также, что исправление осуществляется (не с помощью устранения изгнания, а) с помощью превращения **изгнания в Освобождение**, ведь известно, что с помощью привлечения и раскрытия буквы «алеф» (указывающей на Всевышнего — Властелина этого мира) само изгнание («гола») превращается в Освобождение («геула»)] — высший свет, который не способен раскрыться сам по себе («тьму сделал укрытием Своим»), но с помощью «нашей работой и нашего служения во время изгнания» мы воздействуем так, что и упомянутый высший свет привлекается и раскрывается внизу (благодаря этому автоматически аннулируется возможность сокрытия... вплоть до противоположного святости состояния, даже если речь идёт только о внешнем воздействии).

И можно сказать, что достоинство «нашей работы и нашего служения все время изгнания» (с помощью чего мы добиваемся того, что высший свет привлекается и раскрывается внизу) происходит со стороны **самоаннулирования и самопожертвования**, которое подчеркивается большой степени (и в особенности) во время изгнания. С помощью самоаннулирования и самопожертвования со стороны высшего уровня души («йехида»), который связан и принимает от аспекта «единственного» («яхид»), который находится выше всего порядка мироздания, происходит объединение двух направлений — вперёд и назад, когда высшие света привлекаются и раскрываются в сосудах.

8. И на основании этого понятна связь, отношение и продолжение глав «Тазрия»-«Мецора» (изгнание и освобождение), идея язв в главе «Тазрия» и их очищение в главе «Мецора» (как в п. 3):

Так как Освобождение — это (не самостоятельная вещь, а) раскрытие истинной идеи изгнания (наподобие очищения прокаженного с помощью раскрытия истинной идеи язв) — после **общего предисловия** (к этим двум главам), «женщина, когда зачнет и родит мальчика», что намекает на общую работу во время изгнания («Тазрия»), с помощью чего мы приходим к истинному и полному Освобождению, после которого нет изгнания («и родит мальчика») — следуют **детали** в продолжении глав:

В главе «Тазрия» (освобождение) идёт речь о язвах (изгнание) — так как язвы это высокий свет (поэтому также после спуска вниз они находятся только «на коже плоти»), который привлекается и раскрывается внизу во время Освобождения.

А в главе «Мецора» (изгнание) идёт речь об очищении язв (освобождение) — так как это очищение осуществляется с помощью раскрытия истинной идеи язв (истинная идея изгнания), то есть содержание освобождения — это идея «прокаженного» **в позитивном смысле** и в таком виде, когда отрицается сама возможность совершить что-то плохое (так как высокий свет привлекается и раскрывается внизу), вечное Освобождение, после которого не будет изгнания («и родит мальчика»).

[И нужно добавить и объяснить также связь и продолжение с главой, которую начинают читать во время дневной молитвы в эту субботу: «Ахарей» и «Кдошим»:

В главе «Ахарей» приводится приказ и предостережение, чтобы не было движения «вперед» без движения «назад» (выход души «двух

сыновей Аарона, которые приблизились ко Всевышнему и умерли»), а должно быть стремление «вперёд» вместе с возвратом «назад», **души** (которые сами по себе стремятся «вперёд») **в телах** (которые сами по себе находятся в движении «назад») — причем именно так [до вечной жизни будущего (а в отношении этого поколения — без перерыва между ними), именно жизнь тела, в такой форме, что душа получает питание от тела]. И это идея связи движений «вперёд» и «назад», когда высший свет привлекается и раскрывается в сосудах.

И это достигается благодаря тому, что есть ещё один уровень, гораздо выше этих двух — [об этом идет речь в главе] «Кдошим», где даётся приказ (и сила для [его осуществления]): «Святы будьте, ибо Я свят» — находясь в этом материальном мире (ведь тогда имеет смысл приказ быть святыми, «отделенными») евреи находятся на уровне святости Всевышнего, как поясняют наши мудрецы: «Может ли быть, [что они будут такими святыми] как Я? Талмуд говорит: ибо Я свят» и как объясняется в хасидизме, что слова «может ли быть, как Я» это не вопрос, а утверждение: каждый еврей «может» быть «как Я» (если можно так выразиться), а это уровень святости «ибо Я свят»].

И еще более это подчеркивается в имени Мошиаха (освободителя), которого называют прокаженный — «прокаженный из дома Раби», которой «сидит среди бедных, страдающих от болезней», «они страдают и он также страдает» — **что Мошиах находится в мире во время изгнания и в месте изгнания** и в состоянии изгнания, так как он страдает от мучений изгнания [как продолжает Талмуд («Санедрин» 98б): «Сказал Рав: „Если он из живых, то он как наш святой Раби“», «Если Мошиах **среди тех, кто живет сейчас**, это несомненно **наш святой Раби** [рабби Йеуда а-Наси], который страдает и является законченным хасидом»] и нетерпеливо ожи-

дает своего раскрытия (от сокрытия во времени и состоянии изгнания), так как Король Мошиах освобождает евреев в истинном и полном Освобождении, после которого нет изгнания, как постановил РАМБАМ: «Поднимется король из рода Давида».

9. Все вышесказанное связано также с второй главой трактата «Поучения Отцов» (которую мы изучаем в эту субботу). Она начинается так: «Раби говорил: Какой путь должен избрать себе человек, чтобы он был самым прямым? Такой, на котором он сможет проявить великолепие своей души, и оно будет по достоинству оценено людьми»:

Сначала разберём несколько уточнений по этому отрывку, среди которых:

1) [Что значит вопрос:] «Какой путь является прямым» — ведь всем известно, что прямой путь — это путь, заданный Б-гом в Торе, как сказано: «Ведь прямые пути Всевышнего».

2) («Должен избрать) **человек**», именно «человек» (адам). Почему вопрос обращен к человеку с использованием слова «адам» — то есть речь идёт о совершенном человеке, находящемся на высочайшем уровне (как шла речь выше в п. 4)?

3) Как это связано с автором высказывания — «**Раби** сказал» — это наш святой учитель; почему он называется здесь «Раби» (а не по имени рабби Йеуда а-Наси), как он упомянут сразу после этого?

И можно дать объяснение этому — в продолжение сказанного выше по поводу раскрытия и прихода Мошиаха:

Раби (наш святой учитель) — о нем было сказано (в его время), что «если **Мошиах** — один из среди живущих сейчас, **это наш святой учитель**, которые страдает от болезней и достиг совершен-

ства в праведности». Он был «совершенным хасидом», который завершил свою работу, но несмотря на это страдал от болезней — язв изгнания, как Мошиах (имя которого «бледный из дома Раби», «прокаженный из дома Раби»). Хотя Мошиах достиг совершенства, он страдает от болезней изгнания (как выше в п. 2).

И содержание его высказывания — «Раби говорил: Какой путь должен избрать себе человек»:

«Человек» — [это слово] обращено к «этому человеку (который находится на высоком уровне... в полном совершенстве), закончившему работу по собственному исправлению... и только остатки на краю одежды ещё не были исправлены» — из-за изгнания, как это было у Раби. А в настоящем поколении — последнем поколении изгнания, когда слышны шаги Мошиаха, была закончена и завершена вся работа, которую следовало сделать в течение всего времени изгнания — и можно сказать, что все евреи [уже] находятся на этом уровне.

И в продолжение этого [задается вопрос]: так как мы уже завершили «всю работу и все действия в течение изгнания», каков **«прямой путь»** (легкий и быстрый из всех путей Торы), по которому должен идти человек (евреи), который завершил свою работу для того, чтобы **вызвать раскрытия Мошиаха и приход Мошиаха?**

И ответ таков, «на котором он сможет проявить великолепие своей души, и оно будет по достоинству оценено людьми»:

Великолепие [о котором идёт здесь речь] — это Тора («великолепие это Дарование Торы»), так как со стороны своего величия она способна объединить два направления движения — вперёд (приближение и объединение со Всевышним, «великолепие для своей души») и назад (привлечение вниз, «великолепие будет оценено людьми»). При этом высший свет раскрывается и привлекается в

ограниченные сосуды (как выше в п. 6). С помощью этого раскрывается истинное значение изгнания (высокий свет) таким образом, что отвергается сама идея изгнания в буквальном смысле. Это — Освобождение, после которого нет изгнания (как выше в п. 7-8).

И нужно добавить объяснение причины того, что **Тора** (слава) является «прямым путем» для раскрытия и прихода Мошиаха — на основании известной вещи, что у праведного Мошиаха есть два аспекта: **Король** (Король Мошиах) и **Учитель** (он будет обучать Торе весь народ). Разница между ними в том, что аспект «Короля» у Мошиаха указывает на привлечение влияния во **внешней форме**, что происходит с помощью подчинения ему и принятие его власти, а аспект «Учителя» у Мошиаха указывает на влияние во **внутренней форме** с помощью изучения Торы вплоть до того, что он [Мошиах] считается «как бы родившим» [того, кого он обучает Торе]. И можно сказать, что объединение этих двух аспектов (Король и Учитель, внешнее и внутреннее) в единое целое указывает, что также высший свет, который находится выше облечения в сосуды (он только облакает их) привлекается в сосуды (во внутренней форме) благодаря силе Торы.

10. Можно связать это с содержанием времени — месяцем Ияр:

Месяц Ияр является вторым месяцем, когда работа [служение человека] осуществляется снизу вверх — после предварительного раскрытия свыше во время месяца Нисан, когда «с еврейским народом произошли чудеса», вплоть до [того, что были] «чудеса чудес», когда «им раскрылся... Всевышний и освободил их», «месяц освобождения» вплоть до избавления от всех ограничивающих вещей.

И можно сказать, что в продолжении месяцев (Нисан и Ияр) подчеркивается связь, отношение и соединение между ними — когда высочайшее раскрытие (высший свет) месяца Нисан привлекается и раскрывается внутри (в сосудах) с помощью работы человека снизу вверх.

И сила, позволяющая объединить их, проистекает со стороны самого возвышенного уровня, находящегося выше их обоих — как подчеркивается в отсчёте 2-го Ияра (это первый день из частных дней месяца Ияр после новомесячья, включающего в себя все дни месяца) — «великолепие в великолепии» («тиферет ше-бе тиферет»). С помощью этого осуществляется объединение двух направлений [служения] — вперёд (высший свет) и назад (в сосудах).

И так как высочайшие раскрытия месяца Нисан, «месяца освобождения», привлекаются и раскрываются внизу с помощью работы человека — отменяется возможность [существования] изгнания, а наступает вечное Освобождение, после которого нет изгнания.

И ещё:

[Месяц] Ияр — аббревиатура [четырёх имен:] Авраам, Ицхак, Яков и Рахель, четырех опор колесницы. И идея этого такова, что три протца (соответствующих трем опорам колесницы), добро, строгость и великолепие — это идея света, а Рахель (четвертая опора, с помощью которой осуществляется совершенство колесницы) — это идея королевства (собрание Израиля), аспект сосудов. И нужно сказать, что их объединение (в аббревиатуре месяца Ияр) указывает на привлечение и раскрытие света (также и высшего света) в сосудах.

И нужно добавить, что [имя] **«Рахель»** указывает на возвышение «наших действий и нашей работы все время изгнания» для того, чтобы привести Освобождение — как сказано, что «Рахель оплакивает сыновей своих... ибо не стало их». Именно «не стало их» (а не

«нет их»), так как «**Всевышний** во время изгнания **поднимается** (не стало их) выше и выше» и с помощью действий Рахели (дела и действия еврейского народа) во время изгнания («оплакивает... ибо не стало их») наступает Освобождение (как в продолжение стиха, «ибо есть воздаяние за труд твой... **возвратятся сыны в пределы свои**»). И высокий свет, которые поднимались выше и выше (настоящая сущность изгнания) привлекается и раскрывается внизу. И с помощью этого отвергается возможность получения подпитывания для внешних сил («как овца [рахель], безгласная пред стригущими ее») и вплоть до противоположного чистоте состояния во время изгнания (идея язв), а совсем наоборот — что наступит Освобождение, после которого нет изгнания.

11. И можно добавить и связать это также и с особым днем отсчёта Омера — королевство в великолепии («малхут ше-бе тиферет»):

Сначала вступление — в отсчёт Омера (от добра в добре до королевства в королевстве) включены все идеи служения («наши дела и наша работа»): как в отношении души человека — «и пусть будут избавлены три аспекта нашей души... и будем мы очищены и освящены», так и в отношении мира вообще — «и благодаря этому будет ниспослан великий свет во все миры». С помощью этого наступает истинное и полное Освобождение, после которого нет изгнания — «Он, милосердный, восстановит для нас службу в Храме на прежнем месте, вскоре, в наши дни — **навечно**. Истино!»

И есть дополнительное достоинство этого года — начало праздника Песах выпадает на субботу и отсчёт [Омера] начинается «со следующего дня после субботы» также и в простом смысле слова (в дополнение к толкованию наших мудрецов, что имеется в виду «следующий день после праздника»), ведь тогда субботы являются цельными как в дни Творения — они начинаются в начале субботы и завершаются в субботу — так как завершение каждой недели

в **«королевстве»** (королевство в добре, королевство в строгости, королевство в великолепии и т.д.) происходит **в субботний день**, который связан с Освобождением, «день, который будет полностью субботой и отдыхом на вечную жизнь», то идея **Освобождения** подчеркивается больше всего в **«королевстве»** — королевская власть дома Давида в полной силе и совершенстве с помощью **Короля** Мошиаха, благодаря которому раскроется власть Всевышнего во всем мире, как сказано: «И будет Б-гу — королевская власть», «И будет Б-г владыкой на всей земле».

Идея этого:

Королевство (в отношении к Освобождению) — Король Мошиах — указывает на крепость и силу идеи Освобождения, когда мы не обращаем внимание на препятствия и задержки, как сказали наши мудрецы: «Король сказал и выкорчевал гору», что даже «гора», [которая символизирует] силу противника, вырывается с корнем (переносится со своего места на другое место) благодаря Королю.

И на более глубоком уровне: так как жизненная сила и существование всех жителей страны и всех аспектов страны зависит от Короля, понятно, что по сути вещей у Короля не может быть противника, ведь все существование «противника» (как это выглядит со стороны) зависит от Короля. И наподобие этого в отношении Освобождения — идея королевства (Короля Мошиаха) подчеркивает, что по сути вещей мир (изгнание) не может противоречить Освобождению, так как все существование мира зависит от идеи Освобождения (королевства), как сказано в Талмуде: «Мир был сотворен только... **для Мошиаха**». И поэтому «противоборство» мира (изгнания) Освобождению является только внешним. И его можно устранить с помощью раскрытия истинной идеи мира — королевства.

И в раскрытии королевской (власти Всевышнего с помощью Короля Мошиаха) есть несколько форм и путей — королевство в семи эмоциональных сферах: королевство в добре, королевство в строгости, королевство в великолепии, королевство в победе, королевство в величии, королевство в основании и королевство в королевстве.

И на основании высказывания Раби, что **«прямым путем»** для раскрытия и прихода Мошиаха является **«великолепие»** (как было упомянуто в п. 9) понятно, насколько важна и возвышена идея «королевства» на этой неделе (и в эту субботу) — королевство **в великолепии**.

И ещё, что самое главное — нет необходимости ждать продолжения суббот во время отсчёта Омера, так как с помощью королевства в великолепии («прямого пути», основного стержня, скрепляющего [все] из конца в конец, от вершины всех уровней и ступеней и до конца всех ступеней [внизу]) привлекаются и раскрываются также и все детали королевства, которые есть после этого: королевство **в победе** — победа Короля (над мирскими делами, которые скрывают [только как может показаться] с внешней стороны); королевство **в величии** — красота короля, [как сказано:] «Короля в красоте его увидят глаза твои», королевство **в основании** — укрепления Короля основательным и вечным образом, и королевство **в королевстве** — раскрытие «Королевства Твоего — королевства навеки» (именно «Королевства Твоего» — бесконечного света Всевышнего перед первичным сокращением (которое связано с короной и внутренним ее аспектом, «высшая корона это корона Короля»), которое привлекается и раскрывается и становится «Твоим королевством навеки», именно **«королевством»**, когда нет необходимости в «правлении» против их желания, так как «Его власть они приняли по своему **желанию**» на себя).

12.

И [вот] объяснение «прямого пути» для раскрытия и прихода Мошиаха с помощью **«королевства в великолепии»** — в отношении практических вещей:

Сначала предисловие — так как праведный Мошиах вот-вот придёт, но ещё не пришёл на деле, и поэтому требуется последнее усилие («края одежды») каждого еврея привести Мошиаха, должно быть [осуществлено] действие (не с помощью королевства в чистом виде, идея самого Короля Мошиаха, а) с помощью **«королевства в великолепии»**. Это — идея Мошиаха (королевство) **в Торе** (великолепии), как было сказано выше (в п. 9), ведь с помощью Торы (идея Мошиаха в качестве **«учителя»**) привлекается и раскрывается высший свет Освобождения (идея Мошиаха в качестве **«Короля»**) во внутренней форме.

И говоря простыми словами: «великолепии» — это идея изучения Торы, а «королевство в великолепии» — это **изучение Торы на тему Мошиаха и на тему Освобождения**, как они объясняются в различных местах.

В Письменный Торе (в частности «в словах пророков... ибо все их книги **полны** этого»), в Устной Торе, в Талмуде (в частности в трактате «Санедрин» и в конце трактата «Сота») и в Мидраше. И также — в особенности — во внутренней части Торы, начиная с книги «Зоар» и т.д. ([о которой сказано, что] «с помощью этого твоего сочинения, которым является книга „Зоар“, — выйдут из изгнания в милосердии»). И, в частности, в учении хасидизма (ведь с помощью распространения источников наружу придёт господин — Король Мошиах), в трудах глав ХАБАДа, и в частности в учении (хасидских трактатах и «Ликутей Сихот») главы нашего поколения — подобие, пример и подготовка к изучению Торы Мошиаха, [как сказано:] «новая Тора от Меня выйдет», который будет обучать весь народ внутренней части Торы (смысл Торы), познанию Всевышнего («знай Б-га

отца твоего»), как постановил РАМБАМ, что «в те дни... станут все сыны Израиля великими мудрецами, и будет ведомо им тайное, и постигнут они мудрость Творца своего...»

И добавление в изучении Торы на тему Мошиаха и Освобождения («королевство в великолепии») является «прямым путём» вызвать раскрытие и приход Мошиаха и Освобождения на практике в буквальном смысле.

13.

А сейчас я хочу дать практические указания — и нет сомнений, что они будут пробуждать [людей] и распространяться повсеместно:

Для того, чтобы вызвать раскрытие и приход Мошиаха немедленно — каждый еврей (мужчины — как сидящие в шатрах [Торы] (Иссахар), так и работающие люди (Звулун), а также женщины и дети, каждый в соответствии со своими возможностями) должен прибавить в изучении Торы (и в особенности) в вопросах Мошиаха и Освобождения.

Самое лучшее, если такое изучение будет происходить при участии 10 евреев, так как кроме того, что «когда десять [евреев] сидят и учат Тору, между ними появляется присутствие Всевышнего», есть дополнительное достоинство изучения идей Мошиаха и Освобождения в большой группе людей, так как при этом возникает возбуждение и радость в сердцах [слушателей]. А с помощью этого увеличивается стремление и ожидание прихода Мошиаха.

И ещё, что по простому смыслу является главным — прибавить в исполнении заповедей с украшением, а особенно в заповеди благотворительности (которая включает все остальные заповеди) и «приближает Освобождение».

И стоит связать добавление в **благотворительности** с добавлением в **Торе** на тему Мошиаха и Освобождения — с помощью того,

что дополнение в благотворительности осуществляется с **намерением** привести и ускорить Освобождение, так как это намерение само по себе является частью **изучения Торы по вопросам Освобождения** — изучение (мысленно — время от времени) высказывания наших мудрецов: «Велика благотворительность, которая приближает Освобождение».

14.

И да будет угодно, чтобы решение в отношении всего вышесказанного ускорило, форсировало и привело бы немедленно к долгожданной цели — раскрытию и приходу Мошиаха на деле в буквальном смысле, медленно в буквальном смысле.

И говоря по-простому — чтобы в субботний день, когда мы читаем в Торе: «Женщина, когда зачнет и родит мальчика...», «это будет учением о прокаженном в день очищения его» (перед чтением Торы и тем более перед началом изучения трактата «Поучения Отцов» после дневной молитвы) наступило **бы рождение и раскрытие праведного Мошиаха** («прокаженного из дома Раби», как он в «день своего очищения») — что мы удостоиваемся услышать провозглашение (во всем мире и во всем порядке мироздания), что **«вот он** (показывает пальцем и говорит: вот) **Король Мошиах идёт»**, вот мой уважаемый тесть и учитель глава поколения идёт (так как «встанут и возрадуются лежащие в прахе») и праведники встают сразу немедленно) и все главы ХАБАДа со всеми праведниками и главами еврейского народа, и Моше с Аароном вместе с ними.

И вместе во всем еврейским народом, «с нашими юношами и с нашими старцами пойдём, с нашими сыновьями и нашими дочерьми», «еще (других) соберу Я к нему, к собранным его», «из Ашура и из Египта... и с островов моря», «вместе с облаками небесными» — в нашу Святую Землю, в святой град Иерусалим, в Храм («ибо дом Мой домом молитвы назовется для всех народов»), в

Святая святых — как написано в главе [Торы], которую читают сразу во время дневной молитвы: «С этим войдет Аарон в Святилище», вход первосвященника в Йом-Кипур в Святая святых, в будущем — не только Аарон, а также каждый еврей достигнувший уровня первосвященника («царство священников», первосвященников) и не только в Йом-Кипур, а также «в любое время, когда ему захочется войти».

И ещё, что самое главное — все это произойдёт на деле, в нашем мире, так что мы сможем поблагодарить и благословить за рождение и раскрытие Мошиаха: «Давший нам жизнь, сохранивший нас и давший нам дойти **до этого времени**».

БЕСЕДА (С ПРИМЕЧАНИЯМИ И КОММЕНТАРИЯМИ)

ПУНКТ 1. НАША ЦЕЛЬ — ПРИВЕСТИ ОСВОБОЖДЕНИЕ

В самое последнее время по-простому говорилось и подчеркивалось о необходимости для каждого еврея совершать различные действия, делать все возможное и зависящее от него для наступления прихода праведного Мошиаха в буквальном смысле, немедленно¹...

Так как в эти дни в буквальном смысле (с окончанием месяца Нисана 5751 года, который является годом, когда Я покажу вам чудеса) **вышли все сроки** (срок конца изгнания и срок начала Освобождения²) **по простому смыслу**³, то без всяких сомнений немедленно приходит праведный Мошиах. При этом каждый показывает на него пальцем и говорит: «**Вот он** (Король Мошиах) **идёт**»⁴, что он уже пришел (в прошедшем времени) за секунду до этого мгновения.

В продолжение всего этого, нужно объяснить причину подчеркивания идеи Освобождения и действия каждого еврея для того, чтобы привести Освобождение, в аспектах этого субботнего дня⁵: прежде

-
1. Беседа 28 Нисана («Книга бесед» 5751 г., том 2, стр. 470 и далее). Беседа «Шмини» стр. 475.
 2. «Ор а-Тора» в начале главы «Микец».
 3. В дополнение к тому, что во время Талмуда уже «вышли все сроки» (Санедрин 97б).
 4. «Песнь песней» 2:8 и мидраш на эти слова.
 5. Кроме того, что подчеркивается общее отношение Освобождения к субботнему дню в песне дня — «Песнь субботнего дня, песнь будущего времени, к дню, который будет полностью субботой и отдыхом на вечную жизнь» (трактат «Тамид» в конце).

всего — в области Торы, относящимся в особенности к этому субботнему дню — в недельной главе (включая также главу, которую начинаем читать во время дневной молитвы), а также в главе трактата «Поучения отцов», которую мы учим в эту субботу⁶, и ещё в содержании времени — в общей идее месяца и также в отношении дней отсчёта Омера, как это будет объяснено.

РАЗВЕРНУТЫЕ ПРИМЕЧАНИЯ:

1) Беседа 28 Нисана («Книга бесед» 5751 г., том 2, стр. 470 и далее).

Мне осталось только одно — передать эту задачу в ваши руки. Отныне вы должны сделать все возможное, чтобы Мошиах пришел сегодня же, сейчас же! Действуйте со всей силой мира Хаоса («орот де-Тоу»), но в сосудах мира Порядка («келим де-Тикун»). Да будет на то Воля Всевышнего, чтобы в конечном итоге нашлись хотя бы десять достаточно упорных евреев, которые не отступятся до тех пор, пока Всевышний не согласится принести нам подлинное и окончательное Освобождение немедленно, сегодня же, сейчас же! Их непреклонная решимость наверняка вызовет благосклонность Б-га, в соответствии со стихом: «поскольку они жестоковыйный (упорный) народ, Ты простишь наши грехи и проступки и сделаешь нас Своим достоянием». Со своей стороны, в качестве дополнительного усилия в стремлении ускорить приход Освобождения, я раздам

6. И в частности, во время изучения в первый, основной раз (в этом году) — в субботы между праздниками Песах и Шавуот, в качестве подготовки к Дарованию Торы (хотя продолжение этой учёбы происходит также в летние субботние дни), в продолжающейся форме, которая распространяется на все субботы года (также и в дождливые [зимние] дни).

деньги каждому из вас для того, чтобы вы дали их на благотворительность, ибо «Величие благотворительности в том, что она приближает Освобождение». Я сделал все, что мог! Отныне вы должны сделать все, что в ваших силах. Да будет на то Воля Всевышнего, чтобы нашлись хотя бы один, два или три человека, которые поймут, что делать и как поступать. Да увенчаются ваши усилия успехом и да способствует это наступлению подлинного и окончательного Освобождения! Пусть же Освобождение наступит немедленно, в духе радости и веселья!

2) Беседа «Шмини» («Книга бесед» 5751 г., том 2, стр. 475 и далее).

И отсюда следует также и указание в отношении служения еврейского народа по поводу актуальной вещи — привести истинное и полное Освобождение:

Еврей ведь может возразить: так как он является ограниченным существом, включая ограничения со стороны природы мира, и значительную часть дня он занят (в соответствии с указанием Торы) разрешенными вещами, едой и питьем, а в особенности во время изгнания, когда есть несколько ограничений в служении Всевышнему полноценным образом и т.д. — на первый взгляд у него нет сил даже для выполнения минимальной работы, а тем более у него нет сил на то, чтобы привести истинное и полное Освобождение?!

И мы говорим ему так: приход Мошиаха зависит именно от «наших действий и нашей работы в течение всего времени изгнания». И так как Освобождение ещё не наступило, это является доказательством того, что все зависит от нашей деятельности в этом поколении.

Более того: именно с помощью этой работы в ограниченном мире (как это следует из аспекта строгости) в этом скрыты потрясающие силы, которые позволяют привести Освобождение. Как поставил

РАМБАМ, что с помощью исполнения одной заповеди в силах еврея сделать так, что «в нем самом и во вселенной добро перевесит зло и придет спасение и избавление для всего мира».

Так как «я был сотворен для того, чтобы служить своему Творцу» — причём это относится к каждому еврею, включая мужчин, женщин и детей, ведь Всевышний требует от нас в соответствии с имеющимися у нас силами [и Всевышний ещё и помогает при этом] — понятно, что у каждого еврея есть силы совершить все действия для служения Творцу.

И делать это **в совершенстве** — не только оказывая помощь ближнему [который выполняет эту работу], а чтобы **он сам** совершал эту работу в соответствии с имеющимися у него силами — в совершенстве. Вплоть до того, что он становится «компаньоном Творца» в этой работе. И настоящий компаньон не только оказывает помощь, но и является напарником во всех делах и несёт ответственность за это...

И говоря простыми словами...

Каждый еврей, мужчина, женщина и даже ребёнок обладают ответственностью за то, чтобы добавить в своей работе и привести праведного Мошиаха на деле в буквальном смысле!

И отсюда понятно, что совершенно невозможно, чтобы вместо действовать самим, они полагаются на других людей или перекалывают эту работу на других — это должна быть работой **каждого и каждой**.

Каждый должен сам выполнять работу «служения Творцу», ради чего «он и был создан». Поэтому у него есть силы для этого, ведь Всевышний требует от нас только по имеющимся у нас силам.

На вопрос, в чем заключается эта работа, есть простой ответ: добавить в Торе и заповедях, в изучении Торы — ее открытой и тайной частей — и в исполнении заповедей самым лучшим образом.

Включая в особенности важнейшую вещь на сегодня — исполнение обычая (как пишет Алтер Ребе в молитвеннике) читать и изучать трактат «Авот» (после дневной молитвы) в субботы между праздниками Песах и Шавуот, а также во все субботы летом.

Кроме добавления в этой области — требуется влиять также и на других людей, чтобы они добавили [и в частности, если у самого человека (который оказывает влияние) был недостаток в исполнении своей работы в совершенной форме, он должен добавить в этом в двойной степени, включая оказание влияния на других], а также в общей работе по распространению Торы и еврейства и распространения источников хасидизма наружу, что в особенности приводит к приходу Мошиаха.

2) «Ор а-Тора» в начале главы «Микец»:

Идея «правого конца» [«кец а-ямин»] заключается в том, что сказано (Эйха 2:3): «Убрал Он правую руку Свою». Всего есть два вида конца.

Один из них — это «конец правый», который соответствует сфере Малхут мира Ацилут, наподобие того, как он называется концом и Ям-Суф — конец («соф») всех уровней, а ведь начало соединяется с концом. И можно сказать, что это «конец правый», так как из него привлекается аспект отраженного света и он превращается в корону снизу вверх... и поэтому «конец» («ахарит») по числовому значению равен «корона» («кетер») — 620... И можно сказать, что это идея «до того момента, пока не исчезнет [последняя] нога с рынка». Это

поднимает аспект левой ноги, который облекается в левый конец. И тогда он становится правым концом.

Другой конец — это «конец левый», как сказано (Берейшит 4:3): «И было по прошествии дней, и принес Каин».

См. об этом «Зоар» II в главе «Тэцаве» 181б: «Отодвинул правый конец и приблизил конец дней»... И в трех оболочках не было принято приношение, ведь это из противоположной стороны, как подробно объясняет там рабби Моше Закута... И см. в «Зоар» гл. «Берейшит» 14а в конце об этих двух аспектах и гл. «Трума» 134а в конце о двух аспектах конца... и получения питания от левой ноги сферы Малхут святости.

4) Песнь песней 2:8: «Голос возлюбленного моего! Вот он идет! Скачет он по горам, прыгает по холмам»:

Сказано («Песнь песней» 2:8): «Голос возлюбленного моего! Вот он идет! Скачет он по горам, прыгает по холмам».

В мидраше на это место:

Сказали рабби Юдан и рабби Хоня. Рабби Юдан от имени рабби Элиэзера сына р. Йоси из Галилеи, а рабби Хоня от имени рабби Элиэзера сына Яакова: «Голос возлюбленного моего! Вот он идет!» — это Король Мошиах. В тот час, когда он [Мошиах] говорит еврейскому народу: «В этом месяце вы будете освобождены», они скажут ему: «Как же мы будем освобождены, ведь Всевышний уже поклялся подчинить нас семидесяти народам [мира]?» И он [Мошиах] даёт им два ответа: «Один из вас будет сослан в Барбарю [Варварийский берег — название средиземноморского побережья Северной Африки от Марокко до Египта], а другой в Сарматию [название Восточной Европы], и это будет как будто были изгнаны все. Более того, это власть [Рим] налагает сборы на весь мир от каждой страны.

Если придет какой-нибудь кутеанин или варвар и покорит вас, то это как если бы вы покорились всему их народу, и [таким образом] как если бы вы покорились семидесяти народам. В этом месяце [Нисане] вы будете освобождены, как сказано: «Этот месяц является началом всех месяцев».

ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ ИНФОРМАЦИЯ

4) Мидраш на «Песнь песней» 2:8: «И он [Мошиах] даёт им два ответа: «Один из вас будет сослан в Барбарю [Варварийский берег — название средиземноморского побережья Северной Африки от Марокко до Египта], а другой в Сарматю [название Восточной Европы], и это будет как будто были изгнаны все».

«Игрот Кодеш» том 12, стр. 300:

И, как мне кажется, я уже писал, что вообще каждый из наших собратьев, находящийся в любом месте, должен смотреть на себя как на посланника наших святых глав ХАБАДа и нужно распространять их учение, пути и обычаи во всем окружении, городе и стране. И наподобие словам наших учителей: «Один из вас отправляется в Барбарю и т.д.» И так как эта миссия была поручена каждому из нас, то несомненно еще до этого Вам были даны силы для того, чтобы как следует выполнить эту миссию и с расширенным сознанием.

«Игрот Кодеш» том 13, стр. 112:

Пусть Б-г пошлет успех во всем этом, чтобы пробудить в Вас новые силы, чтобы действовать на земле, развивая и расширяя деятельность ХАБАДа так, как это приятно. Таким образом, исполнится сказанное: «Когда один из вас будет сослан в Барбарю», вся эта страна получит возвышение. В настоящее время это возвышение обеспечивается за счет распространения источников хасидизма наружу. Речь идет не только об изучении хасидизма, но и о принятии его путей и обычаев, что очень важно, потому что «самое главное действие, а не теория».

ПУНКТ 2. ИДЕЯ ОСВОБОЖДЕНИЯ В ГЛАВЕ ТОРЫ

В недельной главе [Торы] — «Тазрия-Мецора» — особенно подчеркивается идея Освобождения:

[В главе «Тазрия» сказано:] «Женщина, когда зачнет и родит мальчика...». Известно⁷, что роды («и родит») намекают на Освобождение, (как сказано⁸: «Родила (дочь) Сиона сыновей своих»), а рождение мальчика намекает на **силу и крепость** истинного и полного Освобождения, вечного Освобождения — после которого не будет более изгнания (новая песнь [не «шира», а «шир»] мужского рода⁹) — посредством праведного Мошиаха. Таким образом, слова «родила мальчика» намекают на **«рождение (раскрытие) души Мошиаха**, которая находится на более высокой ступени... из мужского мира»¹⁰.

-
7. «Ор а-Тора» по этой неделе (том 1) стр. 70. См. также «Тора Ор» в начале главы «Ваэра». «Торат Хаим» там 966 и далее. «Книга заповедей» Цемах-Цедека, заповедь «Пасхальное жертвоприношение» гл. 2 («Путь заповеди твоей» 776 в конце и далее) и ещё.
 8. Йешаяу 66:8.
 9. Псалмы 96:1. Йешаяу 42:10. И см. «Мехилта» на гл. «Бешалах» 15:1. Приводится в «Тосафот» под названием «Так учили и скажем» в трактате «Псахим» 116б.
 10. «Ор а-Тора» в начале главы (том 2) стр. 491 — от имени «Ор а-Хаим» в начале гл. «Тазриа» (и см. также примечания Цемах-Цедека к комментарию «Ор а-Хаим» — в «Ор а-Тора» в начале главы (том 3) стр. 809 и далее). И в «Ор а-Тора» как в прим. 7:

Более подробно: слова «женщина, когда зачнет» относятся к общей работе еврейского народа («женщины») во время изгнания, которая сравнивается с «посевом»¹¹ ([«зрия», как в слове «тазриа»]), как сказано: «Засею Я ее на земле для Себя»¹² и сказано: «В грядущие дни укоренится Яков»¹³: с помощью посева «наших действий и нашей работы все время изгнания»¹⁴ это (сразу, без перерыва) станет произрастанием («расцветет и пустит ростки Израиль») с наступления истинного и полного Освобождения посредством праведного Мошиаха. И после этого не будет больше изгнания — «и родит мальчика».

И глава «Мецора» — как сказано в Талмуде¹⁵: «Как его (Мошиаха) имя?.. Бледный (прокаженный¹⁶) из дома Раби его имя, как сказано¹⁷: „Но болезни наши переносил он, и боли наши терпел он, а мы считали, что он поражаем, побиваем Б-гом и истязаем“». «Какие у него признаки? Он сидит среди бедняков, страдающих от болезней»¹⁸, «они прокаженные и он тоже прокаженный, как сказано¹⁹: „И он изранен преступлениями нашими“ и ещё сказано: „Наши болезни он нес“»²⁰.

«И родила сына — это говорится о Мошиахе... Высший аспект и уровень из аспекта Атик».

11. См. «Тора Ор» гл. «Шмот» 53:3 и далее; там, в начале гл. «Бешалах» и ещё в других местах.
12. Ошея 2:25.
13. Йешаяу 27:6.
14. «Тания» в начале гл. 37.
15. «Санедрин» 98б.
16. Комментарий РАШИ там. И см. далее п. 8.
17. Йешаяу 53:4.
18. «Санедрин» 98а.
19. Йешаяу 53:5.
20. Комментарий РАШИ в трактате «Санедрин» там.

Более подробно — как продолжение того, что сказано в Торе: «Это будет учением о прокаженном **в день очищения его**»²¹. Вплоть до того, что у нас принято называть эту главу «глава **чистоты**»²², так как прокаженный — это имя Мошиаха **во время изгнания**. Хотя со своей стороны он полностью совершенен, как сказано²³: «Вот, преуспевать будет раб Мой, поднимется, и вознесется, и возвысится чрезвычайно», тем не менее он сам страдает изнутри и болеет. А слова «в день очищения» («и вот **исцелилась** язва проказы на прокаженном») относятся к состоянию и положению Мошиаха, когда **он раскрывается и освобождает еврейский народ** во время истинного и полного Освобождения²⁴.

-
21. См. подробнее «Ор а-Хаим» в начале главы «Мецора» — подробности намёков об отношении очищения прокаженного к приходу Мошиаха.
 22. См. «Ликутей Сихот» том 7, стр. 100, прим. 5.
 23. Йешаяу 52:13. Перевод этого места. «Зоар» I 181б.
 24. И наподобие этого в отношении Храма — как сказано в мидраше («Эйха-раба» начало 21. Приводится в «Антологии Шимона» на наш раздел, намёк 551 в конце) на слова (в нашей главе 13:45): «И прокаженный, на котором язва...», что «прокаженный — это Храм...» — которого называют «прокаженный» во время его разрушения (как продолжение там: «И „нечист, нечист“ будет кричать» — это первое разрушение и второе разрушение»), а его очищение намекает на постройку Храма. — И наподобие этого в «Ваикра-раба» на наш раздел в конце гл. 17 (о проказе домов): «(И наложу язву проказы) на дом (на) земле владения вашего, это Храм... И разрушит дом... можно было подумать, что навсегда, но Талмуд говорит, что возьмут другие камни, как сказано (Йешаяу 28:16): «Посему так сказал Б-г Всесильный: вот, в основание положил

РАЗВЕРНУТЫЕ ПРИМЕЧАНИЯ

7) См. также «Тора Ор» в начале главы «Ваэра».

Вот, изгнание сравнивается с беременностью. А Освобождение и Дни Мошиаха, да наступят они как можно скорее, сравниваются с родами, как сказано (Йешаяу 66:8): «А вот (едва начала) мучиться родами, как родила (дочь) Сиона сыновей своих». Когда евреи находятся в беде, не дай Б-г, об этом сказано (Йешаяу 37:3): «Ибо дошли младенцы до места родов, а нет силы родить». Также муки перед приходом Мошиаха называются родовыми муками, как сказано (Ошея 13:13): «Муки роженицы постигнут его». И также во время освобождения из Египта пророк Йехезкель сравнил все с рождением ребёнка, как сказано (Йехезкель 16:4): «И (вот) рождение твое: в день рождения твоего не отрезали пуповины у тебя».

Для того, чтобы понять это сравнение, нужно понять, что представляет собой беременность. Вот, сказали наши учителя (трактат «Нида» 30б): «Толковал рабби Самлай: На что похож плод в утробе матери? — На сложенную табличку для письма: голова — между коленями, пятки поджаты к спине... И он ест то, что его мать ест. Рот его закрыт, пупок открыт, а когда выходит в этот мир — то, что закрыто, открывается, а открытое — закрывается и т.д.».

То есть у плода есть все органы тела: голова, глаза и уши, но его голова сложена и находится между коленями, то есть она не выполняет свою функцию — не думает и не размышляет. Также и глаза есть у него, но он ими не видит. И уши есть у него, но он не слышит. Также и пища его — хотя он питается тем, что ест его мать, эта еда

Я на Сионе камень, камень надёжный, краеугольный, драгоценный».

проходит не через рот, а через пуповину только в кишечник для роста тела, как это видно, что после девяти месяцев беременности его тело увеличивается в размерах.

Но так как пища поступает через рот для того, чтобы отправить жизненную силу в сердце, а оттуда в мозг, являющиеся органами дыхания, то хотя все органы тела уже сформировались и есть у него также органы дыхания, в любом случае в нем нет духа жизни до тех пор, пока он не появляется на свет. Тогда он издаёт крик, как сказали наши учителя, что это признак родов... Поэтому он не распределяет жизненную силу в органы дыхания, а только в органы пищеварения через его пупок, где находится кишечник, органы пищеварения. А его голова со всеми органами дыхания не используется, ибо они как бы мертвы, и потому голова его лежит между его коленей, потому что у него нет жизненной силы.

Все это является примером поведения еврейского народа во время изгнания, как сказано (Ирмияу 26:30): «Всевышний возгремит с высоты и из святого жилища Своего подаст голос Свой». Объяснение этого даётся в книге «Зоар», что Всевышний поднялся вверх и сказано (Ирмияу 31:14): «Рахель оплакивает сыновей своих... ибо не стало их». В книге «Зоар» объясняется, что речь идёт о Всевышнем, что «Его нет» — Он удалил Свое присутствие и раскрытие Божественного здесь, внизу. Теперь нам может показаться, что мир похож на нечто самостоятельное, как сказано (Йешайа 6:10): «Отучнело сердце народа этого и отяжелели (оглохли) уши его, и глаза его отвращены, чтобы не узрел он глазами своими, и не услышал ушами своими», хотя сказано (Дварим 4:39): «Знай же ныне и возложи на сердце твое, что Б-г есть Б-г на небесах, вверху, и на земле, внизу; нет более». И даже влияние заповедей и добрых дел, являющихся пищей для души, не поступает к ним через органы дыхания для распределения жизненной силы в сердце и мозг, чтобы познать Всевышнего и любить Его, служить Ему всем сердцем, когда душа

стремится к Нему всеми силами, что ощущается в сердце как пылающий огонь и жажда... Как сказано (Йешаяу 29:13): «Стало благоговение их предо Мною затверженной заповедью людей». Это только физическое действие, которое делается с холодностью...

В этом заключается основная идея изгнания в духовном смысле. А суть совершенства Дней Мошаха — это рождение и раскрытие света Всевышнего в самых глубинах душ и сердец, как сказано (Йешайа 40:5): «И явится слава Всевышнего, и увидит всякая плоть разом» и ещё сказано (Йешайа 52:8): «Ибо воочию увидят»...

7) «Торат Хаим» там 966 и далее:

Вот, сначала надо понять причину того, что в некоторых источниках изгнание называют «беременность»... И известно, что Освобождение называют «родами», как сказано (Йешаяу 66:8): «А вот (едва начала) мучиться родами, как родила (дочь) Сиона сыновей своих», а также (там 66:9): «Доведу ли Я до родов и не дам родить?» (и перед приходом Мошаха [это время] называется «родовые муки», как сказано (Йешайа 26:17): «При наступлении родов корчится, вопит от мук своих»).

И также сказали наши мудрецы («Брахот» 29б): «Даже в то время, когда Ты так же наполнен гневом („эвра“) по отношению к ним, как беременная женщина („убара“), пусть все их потребности будут перед Тобой». Здесь идёт речь именно о времени изгнания, когда еврейские души находятся в состоянии после зачатия, как беременная женщина...

Объяснение этого можно понять с помощью обычной беременности, когда плод находится в утробе матери. Вот, сказали (трактат «Нида» 30б), что плод похож на сложенную табличку: голова — между коленями... И он ест то, что его мать ест. То есть он питается

через пуповину, так как его рот закрыт, а пупок открыт. И все, что перерабатывается от пищи, которую ест его мать, поступает в него и даёт жизненную силу для его органов тела, так как плод является как бы «бедром» своей матери, наподобие желудка, куда поступает съеденная пища сначала через рот, а потом через пищевод... Так плод получает пищу, которую ела его мать... И выходит, что он ест не через свой рот, а через желудок. При этом, его внутренние органы — сердце, легкие, печень и т.д. — не получают этого, так как его голова находится между коленями и поступающая через пуповину пища поднимается снизу вверх, чтобы передать жизненную силу в голову, сердце и печень (такой приём пищи называется внешним).

Хотя у плода есть органы тела — глаза, уши, рот, руки и т.д. — они совсем не функционируют: глаза не видят, уши не слышат, рот закрыт... Поэтому получение жизненной силы происходит через пуповину...

Но когда ребёнок рождается и появляется на свет, то все закрытое раскрывается: глаза начинают видеть, уши слышать... и все открытое закрывается: пупок связывается... И он начинает сосать молоко ртом. Идея в том, что кровь превращается в молоко в грудях матери, и когда он получает новую жизненную силу через материнское молоко, это приносит ему наслаждение, которого он был лишен в утробе. Это позволяет ему забыть ту форму, в которой он находился во время месяцев беременности. И он становится самостоятельным творением, получая разум, эмоции и рост органов тела через материнское молоко...

И этот пример позволяет нам понять состояние еврейских душ во время изгнания, которое сравнивают с беременностью. Идея такая, что в общем еврейские души во время изгнания соответствуют зародышу в утробе матери: свет Всевышнего не раскрывается для них — они не видят и не слышат этого. Даже если размышлять о величии Всевышнего, Он как бы находится в отдалении, в сокрытии, как

сказано (Йешайа 44:18): «Не знают они и не понимают они, ибо замазаны и не видят глаза их и сердца их не понимают»... У еврейских душ во время изгнания есть только практическое исполнение заповедей без понятия и причины, без любви и страха в сердце. Есть только минимальный страх от опасения перед наказанием.

Во время изгнания евреи не получают раскрытие Всевышнего в своих душах в соответствии со статусом каждого, а только на самом низком уровне, соответствующего практическим действиям.... А пример с приемом пищи плода показывает, что во время их исполнения заповедей в души и разум не привлекается дополнительный свет Всевышнего.

Но Освобождение называют «родами» и как при рождении ребёнка, у него открываются глаза и уши... Тогда все смогут получить неизведанное до этого наслаждение...

7) «Книга заповедей» Цемах-Цедека, заповедь «Пасхальное жертвоприношение» гл. 2 («Путь заповеди твоей» 776 в конце и далее) и ещё.

На основании этого можно понять идею египетского изгнания, когда идолопоклонники правили евреями, так как семьдесят высших «министров» получали слишком много духовной силы.

Причину этого можно понять в сравнении изгнания с беременностью, как об этом объясняется в книге «При Эц Хаим»: египетское изгнание было Малым Ликом мира Ацилут как бы в положении, в утробе матери. Это малое состояние («катнут»)...

Когда же Всевышний вывел еврейский народ из Египет сильной рукой, это стало большим состоянием («гадлут»). Произшёл выход из теснин на простор. При этом жизненная сила перестала поступать фараону, а только еврейскому народу...

9) Псалмы (96:1): «Воспойте Б-гу новую песнь, воспойте Б-гу, вся земля!» Йешаяу (42:10): «Пойте Б-гу песнь новую, хвалу Ему от края земли, (вы), мореплаватели, и все, что в нем (в море), — острова и жители их». И см. «Мехилта» на гл. «Бешалах» 15:1. Приводится в «Тосафот» под названием «Так учили и скажем» в трактате «Псахим» 116б: «Правильная версия прочтения такова: „И скажем перед Ним новую песню“ и также „Будем благодарить Его новой песней за наше освобождение“. Так говорится в „Мехилте“, что все песни женского рода („шира“), кроме песни будущего, мужского рода („шир“): как у женщины есть родовые муки, так и после всех чудес есть страдания. Только в будущем страдания прекратятся... Это и есть новая песнь...»

8) Йешайа 66:8

Кто слышал такое? Кто видел подобное? Разве может страна мучиться родами (и родить) в один день? Рождается ли народ в один раз? А вот (едва начала) мучиться родами, как родила (дочь) Сиона сыновей своих.

9) Псалмы (96:1)

«Воспойте Б-гу новую песнь, воспойте Б-гу, вся земля!»

9) Йешаяу (42:10)

«Пойте Б-гу песнь новую, хвалу Ему от края земли, (вы), мореплаватели, и все, что в нем (в море), — острова и жители их».

9) И см. «Мехилта» на гл. «Бешалах» 15:1. Приводится в «Тосафот» под названием «Так учили и скажем» в трактате «Псахим» 116б

«Правильная версия прочтения такова: „И скажем перед Ним новую песню“ и также „Будем благодарить Его новой песней за наше освобождение“. Так говорится в „Мехилте“, что все песни женского рода („шира“), кроме песни будущего, мужского рода („шир“): как у женщины есть родовые муки, так и после всех чудес есть страдания. Только в будущем страдания прекратятся... Это и есть новая песнь...»

11) См. «Тора Ор» гл. «Шмот» 53:3 и далее.

Действия по исполнению заповедей называются «посев». И нужно понять это... Вот, есть два аспекта: наполняющий все миры свет («мемале коль алмин») и окружающий все миры свет («совев коль алмин»). Наполняющий свет облекается в творения в раскрытой форме, оживляя их, как сказано (Нехемия 9:6): «Ты даешь им всем жизнь»... А окружающий свет также относится ко всем творениям, но это происходит в скрытой форме... В будущем же произойдет раскрытие в совершенстве, как сказано (Йешаяу 52:8): «Ибо воочию увидят возвращение Б-га в Сион».

...А привлечения от скрытой формы к раскрытию произойдет с помощью деятельности заповедей, как в примере с посевом, когда сами садовые зерна непригодны в пищу — у них нет вкуса. Но когда зерно произрастает, в него облекается сила роста из земли и оно превращается в съедобный плод, хотя сама сердцевина зерна совершенно не была пригодна в пищу. То же самое происходит с семенами, которые сами по себе съедобны, но во время их роста урожай увеличивается во много раз...

То же самое относится к исполнению заповедей, которые спустились и облеклись в материальные вещи, как тфиллин на пергаменте, цицит из шерсти и т.п. в отношении остальных заповедей. Когда еврей одевает тфиллин на голову, происходит раскрытие силы Всевышнего в его разуме, «И будет, когда приведет тебя...» — в понимании...

И это происходит только в том случае, когда еврей накладывает их на голову, но когда тфиллин лежат на столе, никакого раскрытия не происходит, хотя лоб человека такой же материальный, как и стол. И также когда язычник накладывает тфиллин ничего не происходит.

Пример этому — силы роста в земле, когда плоды не появляются во всех местах одинаково, а в пустыне они вообще не растут. Ведь именно о Земле Израиля сказано (Малахи 3:12): «Ибо будете землёй вожделенной».

И как сказано (Йешаяу 27:6): «В грядущие дни укоренится Яаков», что корни внизу это заповеди, которые спускаются с уровня Высшей Воли [Всевышнего] и облекается в материальные предметы... И с помощью этого «расцветет и пустит ростки Израиль» — произойдет рост из сокрытого состояния в раскрытое... И об этом сказал Давид (Псалмы 119:96): «Видал я предел всякого совершенства, [но] заповедь Твоя обширна безмерно». Он имел в виду не материальные стремления, а только интеллектуальные постижение и желание души выйти из тела, как сказано (Псалмы 84:3): «Изнемогает душа моя». У всякой души есть граница постижения, а заповедь Всевышнего чрезвычайно широка. Она — как сосуд для восприятия, на что указывает слово «безмерно». С помощью заповеди может произрасти нечто на уровне бесконечности... Также с помощью изучения Торы, которая спустилась вниз и облеклась в материальные вещи, можно достигнуть роста.

11) См. «Тора Ор» в начале гл. «Бешалах»

О еврейском народе во время египетского рабства сказано (Ошея 2:25): «И засею Я ее на земле для Себя». И сказали мудрецы, что при посеве одной меры получают урожай в несколько мер. Нужно понять идею посева и то обширное дополнение, которое появляется благодаря изгнанию. Вот, написано (Ирмияу 2:3): «Израиль — святыня Г-сподня, первые плоды Его». Именно плоды, так как еврейский народ называется «плоды Всевышнего». На что это похоже? На человека, который сеет зерна для того, чтобы получить большой урожай. Так было желание Всевышнего, чтобы произошло раскрытие и увеличение Божественного в мире и чтобы слава Всевышнего наполнила мир, как сказано (Йешаяу 40:5): «И явится слава Г-сподня, и увидит всякая плоть разом, что изрекли уста Г-спода». Всевышний насаждает евреев, которые являются плодами Всевышнего, и с их помощью происходит раскрытие славы Всевышнего в мире. И об этом сказано (Псалмы 106:48): «Благословен Б-г, Всесильный [Б-г] Израиля, от мира [этого] и до мира [грядущего]».

Объяснение такое. Чтобы привлечь благословение и дополнительные блага раскрытием Всевышнего из сокрытого мира в раскрытом мире, нужно задействовать еврейский народ. И поэтому Всевышний называется «Всесильный [Б-г] Израиля», так как с помощью этого происходит раскрытие внизу как вверху. И как о том, что вверху сказано (Нехемия 9:6): «И воинство небесное преклоняется пред Тобою», так как они аннулируются перед светом Всевышнего... И так сказано о будущем (Йешаяу 52:8): «Ибо воочию увидят...» и также сказано (там же 2:19): «И войдут (люди) в расселины скал и в норы земли из страха пред Всевышним». И также сказано (45:23): «Мне покорится всякое колено». Что же позволяют евреям подняться на такой высокий уровень? Это работа по посеву на земле во время изгнания, когда из одного зерна появляется много колосьев или из одной косточки вырастает дерево с множеством

ветвей. Как сказано (Ирмияу 2:21): «Я насадил тебя (как) благородную лозу», из которой появляется виноградник, а ведь наши мудрецы сравнивают еврейский народ с виноградником.

Рост происходит благодаря тому, что зерно гниет, то есть аннулируется по отношению к силе роста в земле, которая и обуславливает большой рост. То же самое относится к еврейскому народу...

Благодаря своим занятиям в разрешенных вещах под властью нейтральной оболочки, человек отдаляется от лжи, воровства, грабежа и т.п., от запрещенных вещей, которые связаны внешними силами и не могут подняться, как сказано в другом месте, а также с помощью соблюдения заповедей тфиллин, цицит... их жизненная сила привлекается к своему источнику, откуда она упала вниз после «разбития сосудов». При этом происходит превращение тьмы в свет, как сказано («Шмот» 7:5): «И узнают египтяне, что Я — Б-г». Это и есть дополнительный свет, который поступает в землю, с помощью которого осуществляется рост выше и выше с привлечением дополнительного света, возникающего из тьмы...

14) «Тания» в начале гл. 37

Исполнение этого совершенства творения во времена Мошиаха и воскрешения мертвых, которое заключается в явном раскрытии света — Эйн Соф [— Всевышнего], благословен Он, в этом материальном мире, зависит от наших дел и нашего служения на протяжении всего времени изгнания, ибо заповедь сама приводит к вознаграждению за нее.

17) Йешайа 53:4

Но болезни наши переносил он, и боли наши терпел он, а мы считали, что он поражаем, побиваем Б-гом и истязаем.

18) «Санедрин» 98а

Рабби Йеошуа бен Леви нашел пророка Элияу, который стоял у входа в погребальную пещеру рабби Шимона бен Йохая. Спросил рабби Йеошуа: «Будет ли у меня заслуга прийти в грядущий мир?» Элияу ответил ему: «Если сей Учитель, Святой, благословен Он, пожелает того». Рабби Йеошуа бен Леви говорит: «Двоих я видел, Элияу и меня, и голос троих я слышал, так как Божественное Присутствие также было там, и именно в отношении Него Элияу сказал: „Если этот Учитель пожелает“».

Рабби Йеошуа бен Леви спросил Элияу: «Когда придет Мошиах?» Элияу ответил: «Пойди, спроси его сам». Рабби Йеошуа бен Леви спросил: «А где он сидит?» Элияу ответил ему: «У ворот города Рима». Рабби Йеошуа бен Леви спросил его: «А какой у него опознавательный знак, по которому я могу узнать его?» Элияу ответил: «Он сидит среди бедных, которые страдают от болезней. И все они развязывают свои бинты и перевязывают их всех сразу, а Мошиах развязывает по одному бинту и завязывает по одному. Он говорит: „Возможно, я буду нужен, чтобы привести Освобождение. Поэтому больше одной повязки я никогда не завяжу, чтобы не задерживаться“».

Рабби Йеошуа бен Леви отправился к Мошиаху. Он сказал Мошиаху: «Приветствую тебя, мой раввин и мой учитель». Мошиах сказал ему: «Приветствую тебя, сын Леви». Сказал ему рабби Йеошуа бен Леви: «Когда придет господин?» Мошиах ответил ему: «Сегодня».

Через некоторое время к Элияу пришел рабби Йеошуа бен Леви. Элияу спросил: «Что сказал тебе Мошиах?» Тот сказал Элияу, что Мошиах сказал: «Приветствую тебя, сын Леви». Элияу сказал ему: «Тем самым он гарантировал, что ты и твой отец войдете в грядущий мир, так как он приветствовал тебя словами „Мир тебе“». Рабби Йеошуа бен Леви сказал Элияу: «Мошиах солгал мне, сказав

мне: „Я приду сегодня, а он не пришел“». Элияу сказал ему, что это как раз то, что он сказал: «Он сказал, что придет „сегодня, если будете слушать его голос“» (Псалмы 94:7).

21) Об отношении очищения прокаженного к приходу Мошиаха. «Ор а-Хаим» в начале гл. «Мецора»

В главе «Мецора» есть намёк на изгнание еврейского народа... Когда Тора сказала об учении прокаженного, она имела в виду еврейский народ... в день его очищения... и придёт к коэну, так как Всевышнего обычно называют коэн. Как сказано в книге «Зоар» (III 49б), что ранее отчужденный от своего Б-га еврейский народ с помощью раскаяния вновь приблизится к Нему (как сказано: «Мир, мир далеко», а потом «близко»).

После этого Б-г описывается (Захария 14:3) как «идуший сражаться с народами мира». На это намекают слова, что Б-г покинул стан, то есть Землю Израиля, в духовно нечистое место, куда евреи были сосланы из-за своих грехов. И как только Б-г увидит, что грех, который был причиной чумы (изгнания под власть язычников), был исправлен, Он вернет их и вернётся Сам...

Б-г даст указание взять двух птиц и т.д. Эти две птицы представляют двух Мессий — Мошиаха сына Йосефа и Мошиаха сына Давида. Причина, по которой Мошиаха называют птицей, заключается в том, что это описание душ в высших сферах. В «Зоар» приводится еще один пример этого: «Из этой пещеры появляется очень большая птица, которая будет править миром, и царство будет передано ей». Все эти выражения являются эвфемизмами для обозначения небесных сил, о чем знает любой изучающий каббалу. Мы обнаружили, что первый Мошиах будет из колена Эфраима, который, тем не менее, умрет, после своего раскрытия; за ним последует Мошиах

потомок Давида. Когда Тора говорит о том, что Б-г взял «двух чистых птиц», эти слова являются сравнениями для двух видов Мошиахов.

Слова «и кедровое дерево, и багряница, и иссоп» намекают на заслуги трех праотцов. Авраам представлен словом «дерево» — это был человек гигантского духовного роста. Яаков представлен словом «багряница», поскольку он назван так у пророка (Йешаяу 41:14); Ицхак представлен словом «иссоп», поскольку он символизирует атрибут силы и героизма. Мошиах должен будет сочетать в себе все эти качества.

Слово «зарезать» в этом контексте является намеком на смерть первого Мошиаха, как сказано: «И повелит священнослужитель зарезать одну птицу над глиняным сосудом над проточной водой». Объясняется, что он умрет во искупление грехов людей. Тора говорит о «сосуде, сделанном из глины», потому что первоначальный человек был сделан из «праха земного» («Берейшит» 2:7); весь человеческий род воспринимался как «сосуд из глины», подлежащий необратимому раздроблению, ибо человеку еще не была дана Тора. Тора сравнивается с проточной водой из колодца, то есть «живой водой». Когда в еврейском народе нет Торы, это не лучше, чем сосуд из глины, подлежащий полному уничтожению. Вот почему одна из двух «птиц» должна была быть зарезана, то есть должна была умереть. Смерть этой птицы от рук язычников, т.е. смерть Мошиаха из колена Эфраима, дала бы Б-гу законное оправдание, чтобы облачиться в Свою одежду возмездия и изменить обычную практику носить одежду милосердия. В результате Он избавится от всех нечестивых народов.

Узнав, что произойдет, если Израиль не будет соблюдать Тору, вы можете экстраполировать, что если бы они соблюдали Тору, ни одно из бедствий, упомянутых в нашей части как национальная болезнь, не должно было произойти, и праведники (первый Мошиах) не пострадали бы. АРИЗАЛ пишет, что всякий раз, когда мы молимся, мы должны включать просьбу о том, чтобы Мошиах сын

Йосефа не умер. Каждая молитва увеличивает заслуги этого Мошиаха, так что коллективных молитв еврейского народа может быть достаточно, чтобы отменить указ о том, что он умрет от рук язычников.

Далее Тора говорит о выжившей птице, то есть о Мошиахе сыне Давиде, которого изберет Б-г и которого Он наделит заслугами праотцов и также правом отомстить за убийство Мошиаха сына Йосефа; вот почему Тора пишет: «Он возьмет его вместе с кедровым деревом и т.д. и окунет в кровь убитой птицы». Это означает, что совокупная сила атрибута милосердия перевесит силу атрибута справедливости, так что все нечистоты еврейского народа будут освобождены.

Когда Тора говорит здесь о семи окроплениях, это намек на семь уровней нечистоты. Еврейский народ будет очищен от одного уровня нечистоты каждым из семи окроплений. Как только это будет выполнено, «птица» вылетит из пещеры, упомянутой в книге «Зоар» и т.д. Слова «и отпустит в поле» относятся к нынешнему миру, и послание состоит в том, что Мошиах будет править всем миром. После этого, он омоет еврейский народ и его одежды, то есть грехи, которые образовали его грязные одежды и запятнали его душу. Снятие «грязной одежды» можно сравнить с видением пророка (Захария 3:4), где ангел описывается как снимающий запятнанную грехом одежду с первосвященника в аналогичном сравнении, описывающем искупление из плена в Вавилоне. Слова «и он обреет волосы со всего тела своего» являются преувеличением для удаления недостойных умственных наростов. Слова «и омоет себя водой» являются намеком на еврейский народ, погружающийся в Тору. Эта последняя процедура также очистит мыслительный процесс Израиля. «После этого он может войти в стан» — это ссылка на лагерь, то есть Храм на земле, который спустится на землю, будучи построенным на Небесах.

Далее в Торе говорится, что ему все равно придется сидеть вне своего жилища, потому что он не может соединиться с раскрытием Творца, пока не пройдут семь дней очищения, которые необходимы для того, чтобы принять важного гостя должным образом на седьмой день. Вы найдете подобную концепцию, упоминаемую у пророка (Йехезкель 43:26): «В течение семи дней пусть очищают жертвенник, очищают его и т.д.». Вы заметите, что пророк говорит о двух очищениях. Первое очищение совершает устранение негативных влияний. Второе очищение совершает приближение раскаявшегося грешника к тому, что свято.

23) Йешаяу 52:13

«Вот, преуспевать будет раб Мой, поднимется, и вознесется, и возвысится чрезвычайно». Перевод: «Преуспеет Мой раб, Мошиах, он будет превознесен и прославлен, и он будет весьма силен».

23) «Зоар» I 1816

«Вот, преуспевать будет раб Мой» относится к тайне веры. Слова «будет преуспевать» относятся к Высшему Пробуждению (которое будет подобно) человеку, который почувствует запах и станет бдительным и внимательным. «Он поднимется» означает, что (женский аспект наполнится) от той грани света, которая выше всех светов, (т.е. корона). «Он поднимется», как в «и поэтому Он будет возвышен, чтобы помиловать вас» (Йешаяу 30:18). «И вознесется» — на стороне Авраама (аспект доброты), «возвысится» — на стороне Ицхака (аспект строгости), тогда как «чрезвычайно» — на стороне Яакова (аспект великолепия). И хотя это уже было объяснено, все едино в тайне мудрости.

24) «Эйха-раба» начало 21.

Рабби Александри начал: «И прокаженный, на котором есть язва [одежды его будут разорваны, и волосы на голове его отпущены, и до уст себя покроет, и „нечист, нечист“ будет кричать]» (Ваикра 13:45). «И прокаженный» — это Храм. «На котором есть язва» — это идолопоклонство, которое наделяет нечистотой подобно язве проказы, как сказано: «Осквернили Храм Мой и осквернили его». «Одежды его будут разорваны» — это священнические одежды. «Волосы на голове его отпущены» — так сказано: «Он обнажил покрывало Йеуды» (Шмот 22:8) — обнажив то, что было покрыто. «До уст себя покроет» — когда Израиль был изгнан из числа народов, ни один из них не был в состоянии высказать своими устами содержание Торы. «И „нечист, нечист“ будет кричать» — первое разрушение и второе разрушение.

ПУНКТ 3. СВЯЗЬ МЕЖДУ ГЛАВАМИ

И нужно понять²⁵:

1) [Какая] связь двух глав «Тазрия» и «Мецора» (которые иногда читают вместе)?

На первый взгляд, слово «Тазрия» (которое по своей сути относится к **освобождению**, как сказано в Торе: «Женщина, когда зачнет и родит» — когда она «зачнет», то после этого «родит») указывает на **освобождение**, а слово «Мецора» (которое само по себе **противоположно очищению**, поэтому есть необходимость совершить особое действие для того, чтобы обеспечить «в день ее очищения») указывает на (страдания и боль) **изгнания**. Тогда как можно было объединить их?

2) Самое главное: в отношении продолжения глав — [сначала] «Тазрия» (**и после этого**) «Мецора» — на первый взгляд, после того, как «женщина зачала **и родила мальчика...**», [что является] вечным Освобождением, после которого нет больше изгнания, не имеет уже смысла ситуация наличия **прокаженного**, который связан с идеей изгнания?

3) Наподобие этого в каждой из этих глав, если рассматривать их индивидуально — [непонятно,] как название соответствует их содержанию:

В главе «Тазриа» название главы указывает на **Освобождение** (как сказано: «Женщина, когда зачнет и родит»), но ее продолжение и

25. В отношении дальнейшего — см. «Ликутей Сихот» том 22, стр. 70 и далее.

содержание — законы **язв**²⁶, которые намекают на **изгнание**²⁷. А в главе **«Мецора»** название главы (как она называется в Торе) указывает на **изгнание**, а ее продолжение — законы **очищения** прокаженного (как сказано: «Это будет учением о прокаженном в день очищения его») намекают на **Освобождение**.

На первый взгляд, так как название главы отражает и подчеркивает ее содержание, было бы более уместно, чтобы глава, в которой идёт речь о **язвах** (идея изгнания), называлась **«Мецора»**, а глава, в которой идёт речь о законах **очищения** (идея освобождения), называлась бы **«Тазрия»**.

4) И наподобие этого [можно задать вопрос] в отношении имени Мошиаха: так как Мошиах является **освободителем** еврейского народа — зачем мы называем его **«прокаженный»**, подчеркивая этим именем (а ведь имя отражает его суть и идею) идею **изгнания**?

26. Язвы человека — [как сказано:] «Человек, если будет на коже тела его выступающее» (13:2) и язвы на одежде — [как сказано:] «А платье, если будет на нем язва проказы» (13:47).

27. См. «Ваикра раба» на нашу главу в конце гл. 15: «Выступающее — это Вавилон... переходное — это Мидия... яркое пятно — это Греция... язва проказы — это Эдом».

РАЗВЕРНУТЫЕ ПРИМЕЧАНИЯ

25) По отношению к дальнейшему — см. «Ликутей Сихот» том 22, стр. 70 и далее.

Нужно понять в отношении названий глав [«Тазрия» и «Мецора»]: как уже говорилось неоднократно, названия глав Торы не просто разметка, когда первое слово главы используется только для того, чтобы разделить одну главу от другой, а каждое название несёт в себе смысл и отражает (как все «имена, используемые в святом языке») основную идею данной главы.

[Как это подчеркивается также в главе «Тазрия», что по еврейскому обычаю ее не называют «Женщина» (несмотря на то, что это первое слово после общего вступления «И говорил Б-г... так»; так как этими словами начинаются некоторые главы Торы, они не используются для названия этой главы), а ее название именно «Тазрия»].

Требуется объяснение в отношении этого — какая связь слова (названия) «зачнет» с главой в общем смысле, содержание которой в большинстве своём включает информацию о язвах?

Более того: слово «зачнет» не только не имеет отношения к язвам, но и это вообще противоположные вещи. Слово «зачнет» указывает — как это подчеркивается в нашей главе: «Если женщина зачнет и родит...» — на то, что приводит новое порождение и новую жизнь; этого нельзя сказать о язвах, так как «прокаженный считается как мертвый» и простой смысл этого в том, что это не только со стороны духовной нечистоты прокаженного, а сам прокаженный считается как мертвый.

Также непонятно в отношении прокаженного в качестве названия главы «Мецора»: в ней не рассказывается о человеке, который страдает от проказы (описание его язв и духовной нечистоты), а совсем

наоборот — о его очищении, когда он прекратил быть прокаженным; теперь он может войти в стан и принести жертвы... — тогда почему глава называется «Мецора»?

[И несмотря на то, что потом в главе идёт речь о язвах на доме — это не совсем точно: 1) по простому смыслу язвы на домах не относятся по простому смыслу к слову «прокаженный»; 2) и более того: при описании язв на домах подчеркиваются не сами язвы (как что-то отрицательное), а — как РАШИ объясняет по простому смыслу слова (14:34): «Я наложу язву проказы на дом» — «Для них это добрая весть, что на них (на дома) будут наведены язвы. Потому что на протяжении сорока лет, когда евреи находились в пустыне, эморей прятали в стенах своих домов сокровища, золото (теперь же по приходе в страну) из-за язвы разрушат дом и найдут сокровище».

Но «Мецора» как раз наоборот — в соответствии с комментарием РАШИ здесь и более подробно в толкованиях наших мудрецов по началу главы о недостатке и наказании прокаженного — это связано со злословием и высокомерием.

...На основании этого также объясняется название второй главы, «Мецора», хотя речь идёт не о состоянии прокаженного во время его заболевания, а о дне его очищения:

Отсюда видно, что очищение (и излечение) прокаженного (как рассказывается в главе «Мецора») не является отдельным действием, которое обновилось (только) благодаря действию по принесению жертвы, как рассказано в этой главе, а все это следует за тем, что описывается в главе «Тазрия».

В другом стиле: действия, описанные в главе «Мецора» и производимые для очищения (на практике) являются (только) средствами для привлечения и раскрытия того, что уже было осуществлено в человеке с помощью самой проказы. И также излечение человека в

духовном смысле (в чем как раз и заключается причина проказы) происходит с помощью проказы и изоляции.

Поэтому глава не называется «в день очищения» (и т.п.), ведь тогда это означало бы, что очищение произошло именно сейчас, а ее название именно «Мецора», что подчеркивает следствие состояния прокаженного. Как это относится к прокаженному индивидууму, так и ко всему еврейскому народу: будучи в изгнании, евреи находятся в ситуации, когда «отдельно находиться должен, вне стана место его».

А то, что будет осуществлено во время Эры Мошиаха и пробуждения мертвых не является чем-то отдельным от изгнания, а это «росток», который произрастает в результате работы «посева» во время изгнания.

И вот указание для служения каждого из нас:

Еврей должен изучать Тору и соблюдать заповеди с полным подчинением, ведь так постановил Всевышний. Человек может подумать, что нет никакого практического следствия в результате его деятельности.

Поэтому даётся указание, что вместе с действиями во время изгнания он должен ощущать процесс «зачатия», приводящего к «росту» и раскрытию праведного Мошиаха. Поэтому раскрытия будущего являются не чем-то отдельным, а продолжением и результатом работы во время изгнания...

И это может быть двояко:

1) Человек чувствует, что его работа является «Тазрия», «зачатием», процессом ведущего к результату после вклада его сил, — но это отдельно от него самого; с помощью своих дел и своей деятельности он приближает (дополнительную вещь) — приход Мошиаха.

2) Есть более возвышенный уровень, когда не только любой аспект работы и деятельности человека сразу приводит к результату, но и будущее Освобождение является одним целым с его нынешней работой («Тазрия-Мецора» становятся одной главой) — так как приход Мошиаха это рост и, следовательно, завершение и совершенство его посева.

27) См. «Ваикра раба» на нашу главу в конце гл. 15: «Выступающее — это Вавилон... переходное — это Мидия... яркое пятно — это Греция... язва проказы — это Эдом».

[Здесь объясняется аллегорически стих («Ваикра» 13:2): «И если будет на коже тела его выступающее или переходное или яркое пятно, и станет это на коже тела его язвой проказы», что страны, которые угнетали еврейский народ, сравниваются с язвами].

«Выступающее» — это Вавилон, как сказано (Йешайа 14:4): «Ты поднимешь (голос) и скажешь притчу эту о царе Вавилонском: как не стало угнетателя, не стало надменности!»

[Слово «выступающее» имеет тот же корень, что и слово «поднимешь»].

«Переходное» — это Мидия, которая вознесла злодея Амана, шипящего, как змей, о котором сказано («Берейшит» 3:14): «На чреве твоём будешь ходить».

[Слово «вознесла» имеет тот же корень, что и название страны «Мидия»].

«Яркое пятно» — это Греция, которая выделялась своими явными и наглыми указами против еврейского народа и сказала им: «Напишите на роге быка, что у вас нет удела в Б-ге Израиля».

[Слово «яркое пятно» имеет тот же корень, что и слово «явно»].

«Язва проказы» — это Эдом, который пришёл от силы бороды. «И станет это на коже тела его язвой проказы», так как в этом мире коэн осматривает язвы, но что касается грядущего мире, сказал Всевышний: «Я очищу вас», как сказано (Йехезкель 36:25): «И окроплю вас водою чистою, и... очищу вас».

ПУНКТ 4. ЧТО ТАКОЕ ЯЗВА?

Это можно понять с помощью предварительного объяснения идеи язв²⁸:

На слова Торы «человек, когда будет на коже плоти его... язва...» есть объяснение в «Ликутей Тора»²⁹, что «Человек (Адам) — это высочайший уровень совершенства человека³⁰... Такой человек обладает совершенством в действиях, он исправил все... И у него может ещё оставаться **на коже плоти** — на самом низком уровне этого человека зло ещё не было очищено и остались отбросы, которые вызывают появление материальных признаков... Это язвы... так как в духовном смысле, в его служении Всевышнему, он исправил все свои действия и очистил зло от добра во всем (отделил зло от тела и от души). Только отбросы **на поверхности его одежды** ещё не были исправлены. Поэтому появились на его коже... только с **внешней стороны**».

И можно добавить уточнение в отношении сказанного в Торе о «человеке, когда будет на коже плоти его... язва...»: [так как сказано] **на коже плоти его** — это не только не имеет отношения к «сущности» человека и его жилам, но даже не имеет отношения к его плоти, которая добавляется к нему благодаря еде и питью, которые становятся его плотью и кровью, а только к «коже» вокруг «плоти». И в отношении самой «кожи плоти» [сказано] **«если будет у человека на коже»** — то есть это не стандартная ситуация, а случайность,

28. В отношении дальнейшего — см. также «Ликутей Сихот» том 37, стр. 33 и далее.

29. 22:2.

30. См. «Зоар» 48а.

выходящая за рамки обычного³¹. И также при этом (когда будет на его коже) это только «язва проказы» — слово «язва» («нэга») происходит от слова «касание» («нэгия»). Это значит, что отрицательные вещи не имеют отношения (даже) к внешним аспектам (кожа плоти), а только прикасаются к ней.

И ещё, более главное — как добавляет Алтер Ребе в «Ликутей Тора»³², что «сами язвы — это **высочайшая вещь** и они не являются ритуально нечистыми до тех пор, пока их не провозгласили таковыми, а пока этого не произошло, они не имеют никакого отношения к нечистоте³³. Наоборот, это **высший свет**³⁴, только он представляет собой суровый суд [со стороны] святости».

31. См. «Ликутей Тора» там (по словам РАМБАМа), что эти «язвы [возникают] не по естественным законам... это не обычная болезнь... а чудесное явление» (см. «Ликутей Сихот» том 22, стр 65, прим. 9).

32. Там. И см. также «Книгу заповедей» Цемах-Цедека о нечистоте прокаженного в начале.

33. Мишна «Негаим» в начале главы 3. РАМБАМ в «Законах ритуальной нечистоты от проказы» 9:2. И см. «Учение коэнов» и комментарий РАШИ в нашей главе 13:2; «Учение коэнов» в начале главы «Мецора».

34. Нужно заметить, что слово «язва» («нэга») имеет те же буквы, что и слово «наслаждение» («онэг») («Зоар» I 26б в начале, II 265б, III 273а и ещё). И на основании этого можно сказать, что «высшие света» этих «язв» относятся к аспекту высшего наслаждения (см. далее в прим. 65)

РАЗВЕРНУТЫЕ ПРИМЕЧАНИЯ

28) «Ликутей Сихот» том 37, стр. 33

[Алтер Ребе объясняет:] «Язвы — это высочайшая вещь и они не являются ритуально нечистыми до тех пор, пока коэн не провозгласил их таковыми, а пока этого не произошло, они не имеют никакого отношения к нечистоте. Наоборот, это высшие света, только они представляют собой тяжкий суд [со стороны] **святости**... И приведут его к Аарону-коэну — они возвышаются благодаря коэну, который символизирует высшее благо... и может послать аспекты суда говоря, что это место чистое и и.д.»

Это значит, что «язва» сама по себе (перед тем, как коэн назовет ее нечистой) не имеет отношения к ритуальной нечистоте, а наоборот — связана со **СВЯТОСТЬЮ**.

...[Только из этих тяжких «судов» **СВЯТОСТИ** может произойти впоследствии нечто плохое (как известно, что после множества сокращений качества суда и строгости возник возникает нечто плохое) — это явления **нечистых** язв].

На основании этого можно добавить, что не только источник «язвы» коренится в области святости, «тяжкий суд со стороны святости», но ещё в своем (первом) корне это очень возвышенная вещь (в самой святости).

И наподобие объяснения по поводу аспекта строгости вверху, что его источник и корень это не суд и сокращение (задержка в передаче влияния), а наоборот, строгость («гвура») от слова **усиление** («тигборет»), добавление жизненности (наподобие физических сил), привлечение влияния **с дополнительной силой**, которая выше получающего ее сосуда [поэтому из этого впоследствии

проистекают сокращение и строгость (задержка в передаче влияния) в буквальном смысле, в частности так как получатель не в состоянии воспринимать такой избыток блага].

И то же самое в нашем случае. Идея «язв» в своем первичном источнике это **усиление** святости. Только из этого проистекают «тяжкие суды» как они ещё в мире святости; а из них уже появляются ещё ниже явления нечистых язв.

И нужно сказать, что на эту идею намекают слова Алтер Ребе, что «пока коэн не провозгласил эти язвы нечистыми... это высшие света» (и не написано «свет из святости» и т.п.) — это намекает на то, что корнем идеи язв являются не только тяжёлые суды святости, а ещё выше — «высшие света», не только свет и **раскрытие** Всевышнего, а ещё и «**высшие** света», которые находятся выше находящихся внизу, над ограничениями.

[И это относится к духовной работе человека, как это объясняется, что идея «язв» в духовной работе это движение «вперёд» без возвращения назад, то есть работа по стремлению души к единению со Всевышним, когда человек стремится выйти из своих границ и прилепиться ко Всевышнему, но это не соответствует высшему намерению, требующего обязательного возвращения, привлечь Всевышнего в мир с помощью работы в области Торы и заповедей, именно душа в теле.

Ведь тогда корень «язвы» в служении человека является очень возвышенной вещью, стремлением «вперёд» и желанием прилепиться ко Всевышнему (это любовь «всем достоянием своим», выше ограничений), и если после этого нет возвращения «назад», это не соответствует цели].

На основании вышесказанного понятна также причина того, что Мошах (и также Храм) называется «прокаженный», так как идея Освобождения — исход из ограничений, **усиление** святости, раскрытие силы Всевышнего, которая выше всех ограничений.

29) Ваикра 22:2

Говори Аарону и его сынам, и пусть устраняются они (в пору нечистоты) от святых сынов Израиля, и не осквернят святого Имени Моего, (пусть устраняются от того) что они посвящают Мне. Я — Б-г.

30) «Зоар» на нашу главу 48а

Мы учили, что есть несколько уровней для определения человеческого рода: Адам (человек), Гевер (мужчина), Энош (смертный), Иш (муж). Самый великий среди них это Адам, так как написано («Берейшит» 1:27): «И сотворил Б-г человека (адам) в Его образе», но там не сказано мужчину, смертного или мужа. Сказал рабби Йеуда, если так, то ведь написано («Ваикра» 1:2): «Когда человек (адам) какой-либо из вас принести пожелает жертву Б-гу» (но не мужчина, смертный или муж). Кто должен приносить жертву? Тот, кто согрешил. И ведь написано слово «человек». [Выходит, что даже человек на самом высоком уровне может грешить?] Сказал рабби Ицхак, вот, смотри. Существование высшего и низшего миров это жертва и удовольствие для Всевышнего. Кто достоин принести перед Ним это удовольствие? Поэтому сказано, что это человек, самый ценный из всего. Сказал ему, раз так, то вот написано («Ваикра» 13:2): «Человек, если будет на коже тела его... и станет это на коже тела его язвой проказы». И сказал ему, что это должен очистить Всевышний более всего. Ведь тот, кто выше всех по своему уровню, не сидит так.

31) «Ликутей Тора» там

Эти признаки зарождаются в материальном смысле, на коже, но не по естественным законам. Это язвы непохожи на известную нам мокроту. Как пишет РАМБАМ, что заповедь язв не является актуальной в наше время после разрушения Храма, так как их нет совсем, чтобы было изменение на самой коже плоти без никакой мокроты, как появление солнца, которое глубже тени. Это чудесное явление.

31) «Ликутей Сихот» том 22, стр 65, прим. 9

В «Ликутей Тора» имеется в виду то, что пишет РАМБАМ в этом законе: «Проказа — это не естественное явление, а это знак и чудо, распространенные среди еврейского народа». И когда в «Ликутей Тора» сказано, «как пишет РАМБАМ», речь идёт о том, что они «непохожи на известную нам мокроту», а после этого он **объясняет**, что «заповедь язв не является **актуальной** в наше время и т.д.» — но РАМБАМ ясно пишет («Законы ритуальной нечистоты от проказы» 11:6), что это **актуально** в то время, «когда Храм стоит, и когда Храм **не** стоит». См. комментарий на Мишну, трактат «Негаим» 12:5; «Наставник колеблющихся» часть 3, гл. 47 в конце. «Ликутей Сихот» том 18, стр. 136 в прим. 35-36.

32) «Книга заповедей» Цемах-Цедека о нечистоте прокаженного в начале

Ведь эта язва относится к святости, только это аспект суда, который отталкивает дух нечистоты в человеке или доме, прокаженными язв

вами, и способствует появлению язвы проказы, что приводит к закрытию. Это значит, что закрывается высший свет, представляющий собой маленькую мудрость со стороны категории Отца — высшей мудрости, которая не раскрылась в этой маленькой мудрости, что повлекло за собой проказу, являющуюся местом прикрепления внешних сил. Вот, когда закрыт порядок высшего света в виде разума со стороны Отца и есть только со стороны Матери, тогда это называется язва.

Об этом написано в книге «Зоар», что это силы тяжкого высшего суда, которые прогоняют внешние силы и оболочки, как известно, что понимание отталкивает внешние силы в тайне своего начала. Только в самом понимании нет для этого сил, а это возможно только в таком случае, когда оно объединено с мудростью. Но сейчас, когда оно одно, без мудрости, этого не происходит. Поэтому его приводят к Аарону, который раскрывает этот запечатанный высший свет и привлекает его вверх в эмоции, так как коэн — со стороны Отца и его разум происходит от Отца... и он освещает добро разума. Это удаляет проказу, привлечение внешних сил... И об этом сказано в книге «Зоар», что приводят к Аарону, то есть поднимают вверх. До сих пор краткое объяснение.

На первый взгляд, эти вещи противоречат друг другу, так как в начале сказал, что проказа это святой суд, который отталкивает дух нечистоты, а затем сказал, что оттуда черпают влияние внешние силы... И этот вопрос задал р. Моше Закуто в главе «Тазрия», объясняя эти слова книги «Зоар». И он сказал, что надо понять высокую идею того, что нечистота проказы не похожа на остальные виды нечистоты, так как ее нечистота становится явной только после того, как это провозгласит коэн.

33) Мишна «Негаим» в начале главы 3

Все имеют право проверять язвы, но только коэн может объявить их нечистыми или чистыми. Ему говорят: «Скажи: „нечистый“», — и он повторяет «нечистый», или «Скажи: „чистый“», и он повторяет «чистый».

33) РАМБАМ в «Законах ритуальной нечистоты от проказы» 9:2

Несмотря на то, что каждому человеку разрешено оценивать язвы, определение человека как нечистого или чистого зависит от коэна. Что подразумевается? Если есть коэн, который не знает, как оценивать язвы, мудрец должен наблюдать за ним и наставлять его: «Скажи: „Ты нечист“», и коэн скажет: «Ты нечист»; «Скажи: „Ты чист“», и коэн скажет: «Ты чист». «Изолируй его», и он изолирует его. Это заявление должен сделать коэн, потому что сказано (Дварим 21:5): «И по их слову будет (признана) всякая тяжба и всякая язва». Даже если коэн несовершеннолетний или слабоумен, мудрец наставляет его, и он объявляет человека окончательно нечистым, освобождает его от проверки или изолирует.

34) «Зоар» II 2656

В середине этого чертога есть другой дух, который называется язва, и от него исходит другой дух, который называется язва проказы. И он всегда готов для того, чтобы осквернить всех злоязычных в большей степени, чем оскверняют его самого. И эта высокая язва отве-

чает за все эти субботние столы, когда во время наступления субботы не накрыли как следует столы, что является пренебрежением к субботнему наслаждению. И данная язва затрагивает эти столы...

34) «Зоар» III 273а

Надо есть три трапезы в субботу, как объяснили наши учителя слова Мишны, когда один из них сказал: «Пусть удел мой будет со вкушающими три трапезы». Они являются совершенством семи благословений молитвы и доводят их до совершенства десяти. И тайна наслаждения — [как сказано в «Берейшит» 2:10:] «И поток выходят из Эдена, чтобы орошать сад». И когда тот, кто не выполняет это, хотя есть у него разрешение на это, то оно превращается для него в язву проказы. И чтобы не дойти до такого, сказал Всевышний: «Одолжите за Мой счёт, а Я верну», (Йешаяу 58:14:) «наслаждаться будешь в Г-споде».

[В Талмуде («Бейца» 15б) задает другой вопрос относительно того же стиха (Нехемия 8:10): что означает фраза «ибо радость Всевышнего — ваша опора»? Рабби Йоханан сказал от имени рабби Элизера, сына рабби Шимона: Святой, благословен Он, сказал еврейскому народу: «Дети мои, возьмите займы на мой счет и освятите святость дня суббот и праздников с вином и надейтесь на Меня — а Я воздам этот долг»].

ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ ИНФОРМАЦИЯ

Слово «адам» на святом языке означает «человек» вообще, а также это имя Адам — прародитель человеческого рода.

ПУНКТ 5. ЯЗВЫ — ВЫСОКИЕ ВЕЩИ

И можно сказать, что эти два аспекта [что 1) язвы — это только **«отбросы на поверхности его одежды (с внешней стороны), которые ещё не были исправлены»** и что 2) это высокие аспекты... **высший свет** (на первый взгляд **противоположные вещи**)] завязят друг от друга:

Так как «язвы» по сути являются «высокими вещами... высшим светом», поэтому также и после того, как из них проистекают отрицательные идеи посредством привлечения внешних сил, это только внешние аспекты, которые затрагивают (только касанием) то, что находится в самом низу (в конце его одеяний).

И поэтому также исправление этого (очищение прокаженного) происходит (не с помощью совершенно новой идеи, а) благодаря **раскрытию истинной идеи язв**, которая является **«высшим светом»** — в соответствии с намёком в словах Писания: «Это будет учением о прокаженном **в день очищения его**». [Это намекает на то, что] «очищение» происходит с помощью **«дня»**, идея которого это **свет и раскрытие**, как сказано³⁵: «И назвал Всесильный свет днем», то есть это раскрытие света свыше (настоящей идеи) у язв (и с помощью этого происходит аннулирование внешних сил зла и противоположной стороне духовной чистоты, даже если она затрагивают только внешние аспекты³⁶).

35. «Берейшит» 1:5.

36. И для того, чтобы аннулировать противоположную духовной чистоте сторону, по крайней мере ее внешний аспект, который уже был осуществлен (перед раскрытием высшего света)

РАЗВЕРНУТЫЕ ПРИМЕЧАНИЯ

35) «Берейшит» 1:5

И назвал Б-г свет днем, а тьму назвал Он ночью. И был вечер и было утро: день один.

должны быть [реализованы] все детали очищения прокаженного, о которых идёт речь в продолжение главы.

ПУНКТ 6. ВПЕРЁД И НАЗАД

И вот объяснение этого³⁷:

Причиной возможности получения жизненности внешними силами, вплоть до противоположного чистоте состояния (в раскрытии с внешней стороны) от «высшего света» язв, на самом деле является достоинство этого света, который не может облечься в «сосуды». На языке каббалы и хасидизма это состояние называется «свет мира хаоса»³⁸, который выше возможности облечения в «сосуды мира порядка», от которого происходят (после разбития [сосудов] и т.д.) все отрицательные вещи.

И вот какая идея следует из этого в служении человека:

Высший свет, который не облачается в «сосуды», вызывает движение **«вперёд»** — устремление души к ее источнику, «когда прекратится отблеск души в теле и она поднимается от сосудов... малое число сосудов, которые не могут распространяться вниз, а только подняться вверх и включиться в свет Всевышнего»³⁹. И из этого может произойти питание внешних сил — «из-за того, что [этот процесс] не дополняется движением назад в сосуды и в буквы святости: тогда из движения только вперёд может образоваться подпитка внешних сил, как, например, после духовного возбуждения во время молитвы, если человек не занимается в этот момент [после молитвы] изучением Торы, у него могут зародиться отрицательные

37. В отношении последующего — см. «Ликутей Тора» в начале главы «Мецора» и «Книгу заповедей» Цемах-Цедека там.

38. Надо заметить, что есть связь между прокаженным и миром Хаоса — слова «прокаженный» и «хаос» имеют одно и то же числовое значение (см. «Учение Леви-Ицхака» на стр. 169).

39. «Книга заповедей» Цемах-Цедека там, глава 1.

качества, как месть или гнев, а от них уже появляется себялюбие и душевая грубость и т.д.»⁴⁰

И совет в данном случае — как сказали наши мудрецы⁴¹: «Если твое сердце убегает, вернись к Одному»: после стремления «вперёд» должно быть движение «**назад**», что представляет собой самоумаление («битуль»), вплоть до «самоумаления всей своей сущности... (когда) нет у него сил совсем восторгаться в огне, как поднимающееся пламя, а когда он как камень... как мы видим раба перед своим господином... когда он приходит к господину, то в нем не остаётся силы и храбрости... так как он полностью аннулировал свою сущность... и со стороны этого самоаннулирования... происходит возвращение и облечение в различные сосуды именно здесь, внизу». И с помощью этого завершается высшая цель Всевышнего, чтобы у Него было жилище в нижнем мире⁴².

И выходит, что действие «назад» после «вперёд» состоит в том, что также «высший свет», который выше облечения в сосуды (движение вперёд) привлекается и раскрывается в «сосудах» (движение назад).

И чтобы было возможно объединение двух [противоположных] движений — вперёд и назад, поднятие и привлечение, добро и строгость — нужно обеспечить [наличие] качества, возвышающегося над обоими. Это — атрибут великолепия («тиферет»), имеющего источник в аспекте короны («кетер»), которая выше порядка и мироздания. С помощью этого происходит объединение двух

40. «Ликутей Тора» там.

41. «Сефер Йецира» гл. 1, мишна 8. В предисловии к «Тикуней Зоар» (7:1). И см. «Книгу трактатов по хасидизму» 5659 года на странице 213 в примечании.

42. «Ликутей Тора» и «Книга заповедей» Цемах-Цедека там. См. также книгу «Тания» в конце главы 50.

направлений — добра и строгости⁴³, поднятия и привлечения, движений вперёд и назад, когда также и «высокий свет», который над сосудами, привлекается и раскрывается в «сосудах»⁴⁴.

В этом заключается смысл очищения прокаженного — «вот учение о прокаженном в день его очищения» — «**учение** о прокаженном» (а не «**очищение** прокаженного» и т.п.), что «исправление (прокаженного) достигается с помощью занятий Торой... так как основное изучение Торы должно быть при полном подчинении⁴⁵, как говорится: «Моя душа будет перед всеми как **прах**»⁴⁶ (и с помощью этого:) «Открой свое сердце для Торы». С помощью самоаннулирования, становясь как прах, человек превращается в «сосуд» для Торы, которая находится на уровне гораздо выше, чем порядок мироздания. Это — аспект великолепия, как сказали наши мудрецы⁴⁷, что «великолепие — это дарование Торы». И поэтому в ее силах соединить два движения — вперёд и назад, когда высший свет раскрывается и привлекается в сосуды. И с помощью этого отменяется возможность подпитки внешних сил вплоть до противоположных чистоте язв, так как высший свет (истинная идея язв) привлекается и раскрывается вниз.

43. См. «Ликутей Тора» в нашей главе 23в и далее.

44. См. также толкования в прим. 60.

45. «Ликутей Тора» в нашей главе 25а.

46. Именно «как прах» — так как «все возникло из праха» (Коэлет 3:20) и поэтому с помощью самоаннулирования как прах появляется «сосуд» для всех благих вещей, вплоть до самой лучшей вещи — Торы, как объясняется в беседе.

47. «Брахот» 58а в конце.

РАЗВЕРНУТЫЕ ПРИМЕЧАНИЯ

37) «Книга заповедей» Цемах-Цедека там

И надо понять все это: в чем заключается идея получения питания внешними силами из разума Матери, когда они поднимается из разума Отца? Идея такая, что окружение света и разума Отца будет в разрастании сосудов из различных сосудов. А окружение света из разума Матери противоположно этому, когда сосуды постепенно уменьшаются и отсюда происходит причины появления язв. А исправление этого заключается в привлечении света Отца для расширения сосудов. И в этом заключается идея очищения язв.

И объяснение этому можно понять, рассмотрев самого человека, ведь все находящееся внизу соответствует тому, что находится вверху, как так сказано («Берейшит» 9:6): «Ибо в образе Б-жьем создал Он человека» внизу. И вот, в человека внизу облекается разум Матери и разум Отца — это движения «вперёд» и «назад». Объяснение такое: хотя Всевышний наполняет все миры и окружает все миры и [как сказано в Псалмах 148:13], что «слава Его — над землей и небом», от этого зарождается любовь [ко Всевышнему], стремление вперёд, как пылающие угли, как сказано (Псалмы 73:26): «Изнемогает плоть моя и сердце мое» — это сильнейшее желание прилепиться ко Всевышнему и раствориться в Его свете. При этом [у человека] исчезают все посторонние желания. Это называется движение вперёд, как сказано (Йехезкель 1:14): «И живые существа эти двигались вперед и назад», наподобие сказанного в «Сефер Йецира»: «Если твое сердце убегает, вернись к Одному».

Идея заключается в том, чтобы прекратить связываться со всякими посторонними вещами, а стремиться своим сердцем, как будто бежать в буквальном смысле [к Всевышнему]. Таким образом достигает состояние выхода души, когда свет души покидает свои сосуды

в сердце. И все это называется разумом Матери, так как подобное состояние достигается с помощью размышления о величии Всевышнего в радости.

41) «Сефер Йецира» гл. 1, мишна 8

Что касается числа десять сфер бытия из ничего, удержи свой язык от речи и свой ум от размышления о нем, и если твои уста побуждают тебя говорить, а твое сердце думать об этом, — вернись! Как говорится: «И живые существа эти двигались вперед и назад» (Йехезкель 1:14), и на этом был заключен завет.

41) «Книга трактатов по хасидизму» 5659 года на странице 213 в примечании

В наших книгах есть версия «вернись на место». Но в книге «Тания» гл. 50, «Ликутей Тора» в начале главы «Хукат» и в главе «Рез» со слов «Все сыновья твои», примечания к «Тора Ор» со слов «Поэтому назвали» гл. 2 и ещё. Приводится в «Сефер Йецира» [версия] «вернись к Одному». — В «Тикуней Зоар» п. 7 (6а) написано: «Если твое сердце убегает, вернись назад» (другая версия — «к Одному»). И в «Кисэ Мелех» написал об этом, что надо читать «к Одному». — И в хасидизме приводится в очень многих местах: «Если убегает... вернись к Одному», без указания источника. Поэтому можно сказать, что речь идёт о «Тикуней Зоар».

42) «Тания» в конце главы 50

Служение того, кто занимается Торой и заповедями под влиянием этой сильной любви, происходит только в направлении «возвращения», как сказано в книге «Сефер Йецира»: «И если бежит твое сердце, возвратись к Единому». То есть «бежит твое сердце» — это желание души, которая в сердце, в правой его полости, когда оно усиливается, и разгорается, и распаляется весьма сильно, до исхода души из тела на самом деле, дабы излиться в лоно Отца своего, Жизни жизнью, благословен Он, и выйти из пленения своего в вещественном и материальном теле, и стать приверженной к Нему, благословенному, тогда пусть человек обратит свое сердце к словам мудрецов: «Ибо поневоле ты живешь» в этом теле, душа находится в нем и его оживляет, чтобы привлечь книзу высшую жизнь от Жизни жизнью, благословен Он, с помощью Торы жизни, дабы в нижних стало жилище для единства Его, благословенного, в категории явного раскрытия.

43) «Ликутей Тора» в нашей главе 23в и далее

Разбитие сосудов, которое было в мире Хаоса, произошло по причине того, что каждое качество было само по себе и не было их взаимовключения друг в друга. А идея мира Порядка заключается в том, что происходит их взаимовключении, когда одно качество нуждается в другом — доброта включается в строгость и наоборот. С помощью чего происходит это взаимовключение? Ведь на самом деле оно является объединением противоположностей: доброта и строгость, огонь и вода... Вот, это происходит с помощью привлечения бесконечного света, который освещает их, благодаря чему они аннулируются по отношению к бесконечному свету, который освещает их, и теперь могут объединиться вместе...

Так вот, это объединение и единство между качествами доброты и строгости осуществляется благодаря великолепию, качество которого является «посредником» между добротой и строгостью и она обеспечивает взаимовключение и в нем раскрывается бесконечный свет Всевышнего в явном виде. И как уже объяснялось выше, что великолепие называется святостью, так как в него привлекается аспект короны, которая выше порядка мироздания. И с помощью этого раскрытия происходит взаимовключение противоположностей, то есть объединение доброты и строгости, в которые привлекается это раскрытие.

Тогда выходит, что так как вся суть аспекта великолепия состоит в взаимовключении качеств в буквальном смысле, то есть необходимость, чтобы в великолепии постоянно был отблеск бесконечного света Всевышнего, ведь это качество великолепия, суть взаимовключения, которое неспособно происходить без раскрытия бесконечного света. Поэтому оно называется великолепием, по высшему Имени, находящемуся надо всеми атрибутами — это Имя Всевышнего.. А в доброте и строгости нет такого отблеска от бесконечного света Всевышнего... И в этом заключается идея принятие Его власти вверху, внизу и в четырёх сторонах, ведь при этом осуществляется взаимовключение качеств...

45) «Ликутей Тора» в нашей главе 25а

И вот в чем заключается идея [сказанное в Торе:] «Это будет учением о прокаженном», как сказано в «Эц Хаим» там. Вот, сказали: «Это будет учением о прокаженном», так как вся суть пребывания прокаженным по причине поднятия разума со стороны Отца, мудрость, которая называется Тора. И тогда исправить это можно с помощью занятий Торы, как сказали наши учителя. Поэтому сказано «учение о прокаженном», а не «очищение прокаженного» и т.п. И

это также идея сказанного: «В день очищения его». Как сказано [в книге «Зоар»] гл. «Кдошим» 80б: «Иди и смотри. Человек никогда не сможет очиститься, а только с помощью слов Торы, поэтому слова Торы не воспринимают ритуальной нечистоты. Так как Тора очищает нечистых и в ней находится исцеление». Несмотря на это, его [прокаженного] приводят к коэну, так как основные занятия Торой должны проходить в состоянии самоаннулирования, как сказано выше по поводу возвращения к Одному. Но это не происходит в случае, когда человек говорит («Йевамот» 109б): «У меня нет ничего, а только Тора». Когда такой человек показывает свое эго, у него нет даже Торы.

ПУНКТ 7. ОБЩАЯ ИДЕЯ ИЗГНАНИЯ И ОСВОБОЖДЕНИЯ

Отсюда понятно также в отношении общей идеи изгнания и Освобождения — язвы прокаженного (изгнание) и его очищение (Освобождение):

Изгнание — суть которого сокрытие света Всевышнего, как сказано⁴⁸: «Знаков наших не увидели мы...», вплоть до темноты, в частности двойного мрака в конце изгнания — со стороны своего корня и источника является величайшей вещью⁴⁹, «высочайшим светом», который выше облачения в сосуды, вплоть до уровня, который выше раскрытия вообще («не увидели мы»⁵⁰), аспект того, что «тму

48. Псалмы 74:9.

49. Нужно заметить, что «Всевышний в изгнании поднимается все выше и выше» (см. «Зоар» III 20б и ещё), «гораздо выше всего порядка мироздания», «в аспекте Сущности в буквальном смысле» («Ор а-Тора» в «Песне песней» стр. 686).

50. «Именно мы не видели, что это не видно и не раскрыто нашим глазам... но в любом случае эти знаки существуют*... и об этом сказано, что „Того, кто Один творит чудеса великие“, что Он всегда привлекает великие чудеса, но они только в аспекте Одного (что только Он один знает, что это чудо), это аспект сокрытого» («Ликутей Тора» к «Песне песней» 34а, «Ор а-Тора» там на стр. 524).
*) «Это наши буквы, то есть буквы Торы...» (там). И на основании этого можно сказать, что с помощью Торы происходит привлечение и раскрытие «знаков» во время изгнания («чудеса великие Его») таким образом, что это видно и раскрыто для наших глаз (см. прим. 54).

сделал укрытием Своим»⁵¹. Из-за высочайшего уровня этого света, который выше раскрытия, от него привлекается вниз сокрытие и темнота в простом смысле. А от этого уже происходят все отрицательные вещи во время изгнания.

И поскольку источником этого является такой высокий уровень — высший свет не подающийся раскрытию — то также после того, как от него привлекается вниз духовная темнота и мрак в буквальном смысле, вплоть до вещей, которые противоположны святости и т.д., — это происходит лишь на самом внешнем и низком уровне, только в виде касания.

Поэтому для исправления всего этого, что достигается «нашей работой и нашим служением во время изгнания» (не с помощью какой-то новой идеи), нужно **раскрытие истинной идеи изгнания** [как подчеркивается также, что исправление осуществляется (не с помощью устранения изгнания, а) с помощью превращения **изгнания в Освобождение**, ведь известно⁵², что с помощью привлечения и раскрытия буквы «алеф» (указывающей на Всевышнего — Властелина этого мира) само изгнание («гола») превращается в Освобождение («геула»)⁵³] — высший свет, который не способен раскрыться сам по себе («тьму сделал укрытием Своим»), но

51. Псалмы 18:12.

52. См. «Ваикра раба» в конце гл 32. «Ликутей Тора» гл. «Беаалотха» 35в и в других местах.

53. См. «Ор а-Тора» гл. «Бо», стр. 273: «Разница между изгнанием и Освобождением это буква „алеф“... чудо, аспект того, что Всевышний покажет нам чудеса». И там: «Поэтому новомесячье Нисана называется месяцем освобождения, так как оно является главой всех месяцев и в него привлекается „первый, который будет для вас“, аспект „Я — первый“... Владыка мира». — И с помощью этого станет более понятным подчеркивание идеи Освобождения в последние в буквальном

с помощью «нашей работой и нашего служения во время изгнания» мы воздействуем так, что и упомянутый высший свет привлекается и раскрывается внизу⁵⁴ (благодаря этому автоматически аннулируется возможность сокрытия... вплоть до противоположного свято-сти состояния, даже если речь идёт только о внешнем воздействии).

И можно сказать, что достоинство «нашей работы и нашего служения все время изгнания» (с помощью чего мы добиваемся того, что высший свет привлекается и раскрывается внизу) происходит со стороны **самоаннулирования и самопожертвования**, которое подчеркивается большой степени (и в особенности) во время изгнания. С помощью самоаннулирования и самопожертвования со стороны высшего уровня души («йехида»), который связан и принимает от аспекта «единственного» («яхид»), который находится выше всего порядка мироздания, происходит объединение двух направлений — вперёд и назад, когда высшие света привлекаются и раскрываются в сосудах.

смысле дни — во время завершения месяца Нисан в году, когда «Я покажу вам чудеса».

54. См. «Ор а-Тора» в прим. 49: «[Сказано:] Как в дни твоего исхода из Египет Я покажу тебе чудеса. Под чудесами имеется в виду то, что сокрыто и чудесно в аспекте поступенчатого вознесения... Всевышний в изгнании понимается все выше и выше... и показывает нам эти чудеса, чтобы прийти и раскрыться нам в самом низу». То есть идея освобождения («Я покажу тебе чудеса») это раскрытие настоящей идеи изгнания, «того, что сокрыто и чудесно... выше и выше», чтобы это привлеклось и раскрылось внизу.

РАЗВЕРНУТЫЕ ПРИМЕЧАНИЯ

49) «Ор а-Тора» в «Песне песней» стр. 686.

Свет Всевышнего во время изгнания поднялся очень высоко, а благодаря раскаявшимся этот свет возвращается, привлекается вниз и раскрывается там. Понятно, что этот спуск с очень большой высоты, так как свет поднимался все выше и выше... И с того места, куда он поднялся, этот свет возвращается и спускается вниз... И это можно понять с помощью сказанного (Миха 7:15): «Как во дни исхода твоего из земли египетской, явлю ему чудеса». Здесь используется слово «чудеса» («нифлаот»), которое показывает на нечто возвышенное и скрытое, как при подъеме все выше и выше. Это созвучно с тем, что было сказано выше, как Всевышний во время изгнания поднимается все выше и выше. Явление же этих чудес подразумевает их спуск и раскрытие в самом внизу... Корень этого лежит в том, что сокрытие Лика — это поднятие Божественности, если можно так выразиться, выше и выше (для этого в другом месте используется пример спящего). То место, на самом верху, выше всех миров, выше порядка мироздания... Тогда спуск с этого уровня является раскрытием лицом к лицу, как это было во время дарования Торы, когда Всевышний сказал: «Я — Б-г Всесильный твой», «Я — это Я»...

50) «Ликутей Тора» к «Песне песней» 34а

Вот, как говорится (Псалмы 74:9): «Знамений наших мы не видим», именно «не видим» — это не видно и не раскрыто перед нашими глазами... Но, в любом случае, эти знамения присутствуют [игра слов: «знамения» — «ототейну», «наши буквы» — «отиетейну»] —

это буквы Торы и молитвы, которые привлекаются вниз от бесконечного света Всевышнего. Об этом сказано (Псалмы 136:4): «Того, Кто творит чудеса великие один», что Он привлекает великие чудеса всегда, только они для Него, то есть сокрыты. Известно, что молитву мудрецы постановили произносить вместо жертвоприношений. Только с помощью жертвоприношений осуществляли приятный запах для Всевышнего, что влекло за собой раскрытие присутствия Всевышнего в Храме в буквальном смысле: с неба спускался огонь в виде льва и съедал жертвы. А с помощью молитвы это привлекается в скрытой форме. Но, в любом случае, также с помощью молитвы душа человека поднимается и объединяется со Всевышним, привлекая оттуда жизнь, милость и обилие бесконечного света, который был скрыт и облекся в буквы Торы и молитвы.

50) «Ор а-Тора» там на стр. 524

То, что мы видели во время Исхода из Египта и Дарования Торы, было раскрытием Всевышней через чудеса... О времени египетского изгнания написано (Псалмы 74:9): «Знамений наших мы не видим». Нет сейчас особо чудес, которые бы противоречили законам природы, но это не является, не дай Б-г, изменением Сущности Всевышнего, так как ведь сказано (Малахи 3:6): «Ибо Я, Б-г, не изменился». Все это актуально только для времени изгнания, когда есть аспект сна, как сказано (Псалмы 78:65): «И пробудился, как ото сна, Б-г». Но все частности высших сил Адама из мира Эманаций управляют тремя расположенными ниже мирами как тогда, так и сейчас. Только раньше это было в раскрытой форме, в сосудах миров и сокращений, также и с чудесами... А сейчас Всевышней скрывается в рамках природы... И это есть то, что «мы не видели» в раскрытии.

52) «Ваикра раба» в конце гл 32

Поскольку сказано (Захария 4:2): «И сказал я: видел я — вот светильник весь из золота, и головка (чашечка) на верху его»... Два мудреца [разошлись во мнениях об этом]. Один сказал: «Это изгнание», а другой сказал: «Это освобождение». Тот, кто сказал «изгнание», имел в виду, что были изгнаны в Вавилон и присутствие Всевышнего ушло вместе с ними, как сказано (Йешайа 43:14): «Ради вас послал Я в Вавилон». А тот, кто сказал «освобождение», имел в виду избавление, как сказано (Йешайа 47:4): «Избавитель наш — Б-г Воинств имя Ему, Святой Израиля».

52) «Ликутей Тора» гл. «Беаалотха» 35в

Вот, в мидраше на главу «Эмор» сказано, что «чашечку на верху его» — это освобождение... При этом добавление буквы «алеф» превращает изгнание в освобождение. Это в соответствии с высказыванием наших мудрецов: «Читай не „что“, а „сто“» [игра слов: что — «ма», сто — «меа»] — привлечение облекающего света, аспекта «алеф», [буквы которого образуют также слово] «чудо», когда в уровень Королевства привлекается идея «Превозносить буду Тебя, Б-г мой, Владыка»... И таким образом этот аспект соответствует освобождению. Как во время Исхода из Египта, когда раскрылся им Всевышний и с помощью этого избавил их.

ПУНКТ 8. ИМЯ И ЛИЧНОСТЬ МОШИАХА

И на основании этого понятна связь, отношение и продолжение глав «Тазрия»-«Мецора» (изгнание и освобождение), идея язв в главе «Тазрия» и их очищение в главе «Мецора» (как в п. 3):

Так как Освобождение — это (не самостоятельная вещь, а) раскрытие истинной идеи изгнания (наподобие очищения прокаженного с помощью раскрытия истинной идеи язв) — после **общего предисловия** (к этим двум главам), «женщина, когда зачнет и родит мальчика», что намекает на общую работу во время изгнания («Тазрия»), с помощью чего мы приходим к истинному и полному Освобождению, после которого нет изгнания («и родит мальчика») — следуют **детали** в продолжении глав:

В главе «Тазрия» (освобождение) идёт речь о язвах (изгнание) — так как язвы — это высокий свет (поэтому также после спуска вниз они находятся только «на коже плоти»), который привлекается и раскрывается внизу во время Освобождения.

А в главе «Мецора» (изгнание) идёт речь об очищении язв (освобождение) — так как это очищение осуществляется с помощью раскрытия истинной идеи язв (истинная идея изгнания), то есть содержание освобождения — это идея «прокаженного» **в позитивном смысле**⁵⁵ и в таком виде, когда отрицается сама возможность со-

55. Нужно заметить, что в обоих случаях (прокаженный и изгнание) используется слово «изоляция» [для прокаженного — «Отдельно находиться должен» (Ваикра 13:46), для изгнания — «Как одиноко сидит» (Эйха 1:1)] — «изоляция» в позитивном смысле, что указывает на самый высокий уровень, когда происходит полная изоляция («отдельно») от других уровней.

вершить что-то плохое (так как высокий свет привлекается и раскрывается вниз), вечное Освобождение, после которого не будет изгнания («и родит мальчика»).

[И нужно добавить и объяснить также связь и продолжение с главой, которую начинают читать во время дневной молитвы в эту субботу: «Ахарей» и «Кдошим»⁵⁶:

В главе «Ахарей» приводится приказ и предостережение, чтобы не было движения «вперед» без движения «назад» (выход души «двух сыновей Аарона, которые приблизились ко Всевышнему и умерли»⁵⁷), а должно быть стремление «вперёд» вместе с возвратом «назад», **души** (которые сами по себе стремятся «вперёд») **в телах** (которые сами по себе находятся в движении «назад») — причем именно так [до вечной жизни будущего (а в отношении этого поколения — без перерыва между ними⁵⁸), именно жизнь

И нужно заметить, что также и Мошиах (которого называют «прокаженный») совершенно отдален от всего народа, как сказано (Йешайа 52:13): «Вот, преуспевать будет раб Мой, поднимется, и вознесется, и возвысится чрезвычайно» — выше праотцов, выше Моше-рабейну.

56. Нужно заметить, что связь между главами «Тазрия»-«Мецора» и «Ахарей»-«Кдошим» заключается в особом подчеркивании в этом году — что этот день святой субботы [когда читают главы] «Тазрия»-«Мецора» за пределами Святой Земли и «Ахарей»-«Кдошим» на Святой Земле.
57. См. «Ор а-Хаим» в начале главы «Ахарей». Объясняется в толкованиях в прим. 60.
58. И достоинство «в прах вернусь» достигается (в духовном смысле) с помощью самоумаления («битуль») [и нужно заметить, что также достоинство возвращения в прах — это полное очищение в материальном смысле, достигнутое с помощью самоумаления тела (см. «Книгу трактатов по хасидизму»

тела, в такой форме, что душа получает питание от тела⁵⁹]. И это идея связи движений «вперёд» и «назад», когда высший свет привлекается и раскрывается в сосудах⁶⁰.

И это достигается благодаря тому, что есть ещё один уровень, гораздо выше этих двух⁶¹ — [об этом идет речь в главе] «Кдошим», где даётся приказ (и сила для [его осуществления]): «Святые будьте, ибо Я свят» — находясь в этом материальном мире (ведь тогда имеет смысл приказ быть святыми, «отделенными»⁶²) евреи находятся на уровне святости Всевышнего, как поясняют наши мудрецы⁶³: «Может ли быть, [что они будут такими святыми] как Я? Талмуд говорит: ибо Я свят» и как объясняется в хасидизме⁶⁴, что слова «может ли быть, как Я» это не вопрос, а утверждение: каждый еврей «может» быть «как Я» (если можно так выразиться), а это уровень святости «ибо Я свят»].

И еще более это подчеркивается в имени Мошиаха (освободителя),

5679 г. на стр. 415)], когда «душа моя как прах будет перед всеми» (см. прим. 61).

59. См. трактат с продолжением «И так» 5637 г., гл. 88 и дальше. Трактат с продолжением 5666 г., стр. 528. «Ликутей Сихот» том 20, стр. 44; том 21, стр. 88 и ещё.
60. См. эссе под названием «Написано в Ор а-Хаим» — в трактатах Алтер Ребе (стр. 33), под названием «И всеми сердцами» в «Ор а-Тора» гл. «Ахарей» (том 2) стр. 538 и дальше, под названием «После смерти» 5649 г. «Ликутей Сихот» том 3, стр. 988 и дальше; том 27, стр. 119; том 32, стр. 98 и дальше.
61. С помощью предварительного самоумаления перед движением назад, как упомянуто выше в п. 6.
62. Комментарий РАШИ в начале главы «Кдошим».
63. «Ваикра-раба» 24:9.
64. См. «Меор Эйнаим» в начале главы «Кдошим» (47:2). «Ор а-Тора» на этот отрывок.

которого называют прокаженный⁶⁵ — «прокаженный из дома Раби», которой «сидит среди бедных, страдающих от болезней», «они страдают и он также страдает» — **что Мошиах находится в мире во время изгнания и в месте изгнания** и в состоянии изгнания, так как он страдает от мучений изгнания [как продолжает Талмуд («Санедрин» 98б): «Сказал Рав: „Если он из живых, то он как наш святой Раби“», «Если Мошиах **среди тех, кто живет сейчас**⁶⁶, это несомненно **наш святой Раби** [рабби Йеуда а-Наси]⁶⁷,

65. См. «Ор а-Тора» НАХ (стр. 93), что причина, по которой Мошиаха называют «прокаженный из дома Раби» в том, что «проказа бела как снег... (это) противоположная сторона высшего наслаждения, белые как снег одежды, поэтому Мошиах, который является раскрытием внутреннего аспекта высшего наслаждения, **страдает от язв, чтобы посредством этого привлечь наслаждение** белое, как снег».

66. Согласно постановлению РАМБАМА («Законы о королях», гл. 11 в конце): «И если встанет король из рода Давида...» — то есть, что он уже король.

67. И там (в начале темы): «В школе рабби Шило сказали: „Его имя — Шило, как сказано: ‘Пока не придет Шило’, в школе рабби Яная говорили: „Йенон его имя (как Янай — каждый толковал по имени [см. комментарий РАШИ там. И нужно обратить внимание на уточнение: «Каждый комментировал по имени» (а не то, что ученики раскрыли, что его имя совпадает с именем их учителя)], как сказано: ‘Будет его имя навеки перед солнцем, Йенон его имя’“, в школе рабби Ханина сказали: „Ханина его имя, как сказано: ‘Когда не дам вам утешения (ханина)’», а есть говорящие „Менахем бен Хизкия [так («бен Хизкия») написано в нынешних изданиях, а в Иерусалимском Талмуде и «Эйха раба»: просто «Менахем». И нужно заметить, что РАШИ цитирует слово «Менахем» и добавляет «бен Хизкия». И видимо, должно быть у него написано «такая версия: „бен

который страдает и является законченным хасидом»^{68]} и нетерпеливо⁶⁹ ожидает своего раскрытия (от сокрытия во времени и состоянии изгнания), так как Король Мошиах освобождает евреев в истинном и полном Освобождении, после которого нет изгнания, как постановил РАМБАМ⁷⁰: «Поднимется король из рода Давида».

Хизкия“», только переписчик «исправил» и убрал слова «такая версия». И все еще нужно разобраться с этим...] его имя, как сказано: ‘Ибо далек от меня утешитель (менахем)’“». См. также Иерусалимский Талмуд, трактат «Брахот» 2:4. «Эйха раба» 1:51. И см. «Ликутей Леви-Ицхак» на слова мудрецов стр. 106, что «Все эти мнения истины и те, и эти — слова живого Б-га», см. там. А мы (хасиды) повторяем за ними (относительно глав ХАБАДа, в частности моего тестя и учителя, главы поколения) — «Его имя Йосеф, как сказано: „Г-сподь снова, во второй раз, (протянет) руку Свою... чтобы возвратить остаток народа Своего, который уцелеет...“, его имя Ицхак, как сказано: „Тогда наполнятся уста наши смехом (схок)“».

68. Комментарий РАШИ там. И поэтому он назван «Бледный (прокаженный) из дома Раби», «по имени нашего святого учителя, которого называют „Раби“... который страдает в изгнании так же, как и он» (МААРША там).
69. Поэтому «все эти страждущие, среди которых сидит Мошиах, развязывают свои бинты и перевязывают язвы все сразу, а Мошиах развязывает по одному бинту и перевязывает по одной. Он говорит: „Возможно, я буду нужен, чтобы привести Освобождение. Поэтому больше одной повязки я никогда не завяжу, чтобы не задерживаться, когда придет время выводить евреев из изгнания“» — см. «Санедрин» там и см. комментарий РАШИ.
70. Как в прим. 66.

РАЗВЕРНУТЫЕ ПРИМЕЧАНИЯ

57) «Ор а-Хаим» в начале главы «Ахарей»

Всевышний говорил с Моше о гибели [сыновей Аарона], посредством чего они приблизились ко Всевышнему. Подход к слову «умерли» фокусируется на характере смерти этих сыновей, а не на самом факте их смерти. Тора пишет, что они приблизились ко Всевышнему, чтобы описать, что из-за своей любви к Б-гу эти люди подошли слишком близко к небесному источнику света, который оказывает смертельное воздействие на человека. Это мистическое измерение того состояния, которое обычно известно нам как «смерть от божественного поцелуя», смерть, которую в конце концов пережили и Аарон, и Моше. Смерти Надава и Авиу были подобны смерти всех других вполне праведников. Единственная разница заключалась в том, что в случае смерти таких людей, как Моше и Аарон, к ним приближался Б-г с «поцелуем смерти», тогда как в этом случае Надав и Авиу сами приближались к «поцелую смерти».

58) «Книга трактатов по хасидизму» 5679 г. на стр. 415

А в Дни Мошиаха... известно, что тогда наступит продолжительная жизнь, как сказано (Йешаяу 65:20): «Ибо юным умрет столетний». Тем не менее, будет смерть, так как она служит для очищения тела. И хотя тогда не будет [у человека] примеси зла, но в любом случае, раз он родился от отца и матери с помощью физической страсти, потребуется это последнее очищение, когда материальность и врожденная грубость станут совершенно рафинированной...

59) См. трактат с продолжением «И так» 5637 г., гл. 88 и дальше

И идея такая, что у всех сотворенных в мире есть тело и душа; корень души происходит из четырёх животные Небесной Колесницы... Корень человека говорящего — это лик Человека, а еврейские души происходят от Человека, сидящего на Престоле. И так как Божественная душа являющаяся частью Всевышнего, как сказано (Два-рим 32:9): «Ибо доля Г-спода — народ Его», это как Человек, сидящий на Престоле...

Однако, все это так, что корень Божественной души это Человек на Престоле, а животная душа и души животных происходят от четырёх животных Колесницы. Души являются духовными субстанциями и они проистекают от высшей Колесницы. Но происхождение тела животных или человека не может быть с этого уровня, так как сколько бы не спускаться по ступеням сверху вниз, невозможности превратить духовность в материальность. И даже учёные согласны с этим, что при попытках сотворения материи из духовности нет ничего подобного творению из ничего. И корень этого — простое желание Всевышнего, чтобы возникли творения... из бесконечного света и окружающего света, от которых происходят аспекты тел людей, животных и растений... Отсюда можно понять достоинство тела, что несмотря на его малую важность, ведь оно грубое и материальное, корень его корня неизмеримо высок, даже выше корня души, которая оживляет тело. Это наполняющий свет и порядок мироздания. Но корень тела — облакающий свет.

59) Тракта́т с продолжением 5666 г., стр. 528

Категория Королевства с силой ее созидания [происходит] от своей собственной силы, так как начало связано с концом... Но категория Малого Ли́ка и тем более общая идея света не обладают сами по себе созидающей силой. Но, в любом случае, так как раскрытие сущности является подобием самой сущности, в ней есть этот аспект раскрытия категории Королевства, скрытой силы, а свет находится в состоянии раскрытия... Однако, сейчас самым важным является раскрытие... И в творениях не светит тело, сила их желания... И это выше общего порядка мироздания, ведь то, что светит во время раскрытия сейчас, это аспект силы раскрытия... И поэтому аспект Малого Ли́ка является самым главным, а аспект Королевства второстепенным по отношению к нему... Но в будущем самым главным станет раскрытие скрытой силы, так как известно, что в будущем тело станет самым основным, а душа начнёт получать жизненную силу от тела. И также вверху будет основным скрытая сила Королевства и этот аспект раскроется, а Малый Лик станет второстепенным по отношению к нему... И раскроется источник и корень Королевства.

59) «Ликутей Сихот» том 20, стр. 44

Тогда раскроется выбор **Сущности**, которая именно в теле, также и по отношению к телу, в раскрытом виде. Это настанет в будущем, когда душа начнёт получать питание от тела.

59) «Ликутей Сихот» том 21, стр. 88 и ещё

Это завершение награды в будущем — именно когда души находятся в телах. Тогда раскроется достоинство тела по отношению к душе, вплоть до того, что душа начнёт получать питание от тела — душе потребуется тело, чтобы в нее внедрился уровень Сущности Всевышнего, существование которой происходит из Его суги.

60) «Написано в Ор а-Хаим» — в трактатах Алтер Ребе (стр. 33)

И вот, если твоё сердце убегает на большую высоту, там, где оно ощущает сладость, хорошо бы принизить себя с помощью страха. Надо сказать: «Кто я такой, чтобы приблизиться к внутреннему? Достаточно того, что я буду рубить дрова для великого короля». И это принижение является остатком от наследия, как объясняется в другом месте... Приводится пример танца, когда сначала сталкиваются друг с другом до полной близости, а потом необходимо отдаляться немного, чтобы можно было танцевать. Поэтому перед молитвой нужно смирить себя, как сказано, что молитву начинают только со всей серьёзностью, наподобие того, как сказано: «Горе мне от головы Моей и т.д.», «король пленен кудрями», так как принижение перед молитвой это сосуд и подготовка для того, чтобы можно было потом принизить себя во время молитвы, когда его душа захочет подняться и выйти из рамок ограничений, чтобы раствориться в источнике жизни, размышлять над тем, что он совершенно недостоин этого и принизит себя с помощью отдаления. Но движение назад после настоящего движения вперёд это как выход... И это уровень Моше, который не падал на свое лицо, как это делали другие пророки.

60) «И всеми сердцами» в «Ор а-Тора» гл. «Ахарей» (том 2) стр. 538 и дальше

Вот, движение назад после движения вперёд является большим подъемом, выше движения вперёд, так как это полное самоумаление, вплоть до абсолютного ничто. И это уровень, о котором говорится в книге «Зоар»... И об этом также говорили наши учителя, как четверо вошли в ПАРДЕС, рабби Акива вошёл с миром и вышел с миром, а Бен Азай взглянул и скончался... Вот, сказали наши учителя о Бен Азае, что когда он сидел и учился, его окружал пылающий огонь. Это значит, что его душа очень сильно стремилась к Торе, как движение вперёд до выхода души, и он совершенно не желал спустить свет и поместить его в различные сосуды, как, к примеру, исполнение заповедей... Это произошло из-за его страстного желания и стремления подняться высоко вверх до бесконечного света в Торе. Это и есть идея пламени, которое окружало его. Но он взглянул и скончался, так как растворился в свете Всевышнего. Но рабби Акива вошёл с миром и вышел, так как подъем называется «и приблизились», а спуск называется «и стали поотдаль». Это и есть идея выхода с миром... И в этом заключается идея сотворения мира — привлечь божественность вниз с помощью Торы и заповедей в сосуды, но, чтобы не было подъема и выхода, не дай Б-г, из сосудов, как сказано (Йешайа 45:18): «Он утвердил ее, не (для) пустоты сотворил Он ее, Он образовал ее, чтобы населить», так как пожелал Всевышний для Себя жилище именно в нижних мирах. А подъем и уход — это мир Хаоса, где есть только движение вперёд. Но суть мира Порядка — это именно возвращение, движение назад. И в этом также был грех сыновей Аарона, которые приблизились ко Всевышнему, причём именно приблизились, так как у них было только движение вперёд. Они не хотели принижать себя и ощущать страх, чтобы вернуться назад и сказать: «Кто я такой вообще?!» Нужно было именно вернуться к Единому, привлекая свет вниз, как сказано («Поучения Отцов» 4:22): «Не по своей воле живешь». А в

книге «Тания» объясняется, что надо «исполнять Его волю, как свою».

60) «Ликутей Сихот» том 3, стр. 988 и дальше.

Учение хасидизма объясняет, что грех сыновей Аарона не был в простом смысле, не дай Б-г. Их грех проявился в том, что они позволили реализоваться своему страстному желанию объединиться со Всевышним. Это и есть понимание слов «и приблизились перед Всевышним (вплоть до того, что) и умерли». Это засчитывается им за грех, так как хотя с одной стороны человек должен стремиться к тому, чтобы его служение привело к распространению материальности, но вместе с этим от него требуется, что когда он находится в состоянии выхода души из тела, «движения вперёд», пробудить в глубине себя «движение назад» — вернуться и продолжать свою работу именно душа в теле, в этом мире. Как сказали наши учителя: «Не по своей воле живешь». Нужно реализовать цель высшего намерения построить «жилище в нижних мирах» — не уходить из мира, а превратить его в жилище для Всевышнего. И так как у Надава и Авиу было «движение вперёд» без последующего за ним «движением назад», это засчиталось им за грех.

...И надо понять... Как вообще может быть состояние «возвращения», когда человек находится на таком высоком уровне, как «движение вперёд»? Ведь двигаться вперёд следует по всей правде и при этом человек должен ощущать любовь ко Всевышнему «всем достоянием своим» (имеется в виду без ограничений), чтобы он вышел **из всех** ограничений, ведь пока у него есть связь с ограниченными «сосудами» (разум и т.п), это не является служением Всевышнему «всем достоянием. Как он может остерегаться, чтобы не было исхода души из тела, а, наоборот, чтобы было возвращение души?

Известно об этом, что осторожность должна быть сразу после движения вперёд. Приближаясь ко Всевышнему в своем стремлении объединения с Ним, человек должен знать, что он не стремится к **собственному** благу, когда близость к Б-гу есть благо для **меня**, а это стремление проистекает из желания реализовать волю Всевышнего, указание Всевышнего «люби... всем достоянием своим». Так как человек хочет исполнить не **свое желание**, а волю **Всевышнего**, он понимает необходимость существования мира, который Всевышний создал, чтобы населить — тогда движение вперёд у него само по себе происходит в такой форме, что после него осуществляется возвращение.

60) «Ликутей Сихот» том 32, стр. 98

В комментариях «Ор а-Хаим» объясняется... достоинство служение сыновей Аарона, которые умерли после того, как приблизились ко Всевышнему:

Другой подход к слову «умерли» фокусируется на характере смерти этих сыновей, а не на самом факте их смерти. Тора пишет о их приближении ко Всевышнему, чтобы описать, что из-за своей любви к Б-гу эти люди подошли слишком близко к небесному источнику света, который оказывает смертельное воздействие на человека. Это связано с тем, что они принесли воскурение на алтарь и зажгли чужой огонь.

И нужно дать объяснение этому:

Воскурение на внутреннем алтаре не связано с подъемом материальных вещей ко Всевышнему, а со входом **коэна** внутрь и его связью со Всевышним с помощью поднятия огня воскурения.

Как это проявляется в работе человека?

Работа воскурения на внутреннем алтаре символизирует собой связь человека и Всевышнего с помощью раскрытия внутреннего аспекта его души (**связанного** со Всевышним) — и это раскрытие осуществляется само по себе в его одеяниях мысли, речи и действия, чтобы они были как следуют, по желанию Всевышнего.

...На основании этого можно понять связь между двумя аспектами работы сыновей Аарона: 1) их приближение ко Всевышнему и смерть; 2) принесение воскурения.

Содержание аспекта приближения ко Всевышнему и последующей за этим смерти, величие близости со Всевышним, вплоть до стремления души покинуть тело в буквальном смысле, это и есть принесение воскурения. То есть, тогда (на восьмой день) в них начала светить в полную силу внутренняя часть души и на этом уровне они принесли воскурение — связались со Всевышним (наподобие того, как сказал РАШБИ: «Под одной короны я связался со Всевышним»).

...И это смысл слов «который Он не велел им», что работа сыновей Аарона была на этом уровне, «который Он не велел им» — при этом приказ не имеет смысла, так как они находились на таком уровне, где не требуется приказ, а вся их деятельность осуществляется в соответствии с **высшей** волей Всевышнего.

...На основании этого можно понять комментарий «Ор а-Хаим», который пишет именно о (достоинстве служения и) смерти сыновей Аарона, которая произошла в такой форме, что они «приблизились перед Всевышним и умерли». Это вступление к следующей главе, в которой идёт речь о входе первосвященника **в самую глубину**, один раз в году.

Суть работы в День Искупления такова: когда первосвященник входил внутрь в качестве посланника всех евреев приносить воскурение, это было как вход внутренних аспектов всех евреев в самое

освященное место в мире... Тогда у евреев пробуждается внутренний аспект души, которая объединена со Всевышним, который относится к уровню «**перед** Всевышним», выше Имени Всевышнего.

И об этом уровне в День Искупления сказано в конце главы: «И будет это для вас установлением вечным... один раз в году», что этот уровень «одного», появляющийся в День Искупления, должен будет проявляться в течение всего года, каждый день, чтобы все евреи были на таком уровне, когда внутренний аспект их сердца будет светить в раскрытой форме, когда все детали Торы и заповедей станут для него не как бремя, а у него появится внутреннее желание делать все это. Тогда, соответственно, он будет выполнять все как бы автоматически, как будто «Он не велел им».

Это похоже на идею поста в День Искупления: из-за величия еврейского народа, которые в этот день подобны ангелам-служителям, они не едят в День Искупления не из-за запрета, а так как по причине святости этого дня «кто вообще хочет есть!» (как известное высказывание р. Леви-Ицхака из Бердичева). Более того, пост в День Искупления является наслаждением, как сказано: «Оставить их в живых во время голода» — они получают жизненную силу от самого голода.

И это вступление к словам «после гибели двух сынов Аарона; когда они, приблизившись пред Г-сподом, погибли», что из-за их близости ко Всевышнему вплоть до стремления души покинуть тело, каждый еврей получил возможность достигнуть такого же уровня в День Искупления, когда нет необходимости в приказаниях, чтобы исполнить волю Всевышнего.

Только на восьмой день это реализовалось так, что они умерли, выход души из тела в буквальном смысле. Но после этого у каждого еврея должно быть так, что они больше «**не умрут**», именно душа в теле, на долгие и благие годы жизни, чтобы построить Всевышнему жилище в нижних мирах.

63) «Ваикра-раба» 24:9

Святы будьте. Может ли быть, [что они будут такими святыми] как Я? Талмуд говорит: Ибо Я свят. Моя святость выше их святости.

64) «Меор Эйнаим» в начале главы «Кдошим» (47:2)

Сказано в Мидраше: «Святы. Может ли быть, [что они будут такими святыми] как Я? Талмуд говорит: Я, Б-г. Моя святость выше, чем их». Это требует пояснения, ведь кому придёт в голову идея, что человек может быть таким святым, как Всевышний? Ведь Он бесконечен и никакая мысль не может постигнуть Его. Он возвышен и превознесен... Но дело в том, что результат знания в том, что познать нельзя. И ещё объясняется, что все 49 врат можно было постигнуть, а 50-е

врата носят название «тропа (там) неведома». Это Сущность Всевышнего, да будет Его Имя превознесено. Нет никого, кто мог бы постигнуть Его; это невозможно. И когда человек подходит к этим вратам и постигает, что это Сущность Всевышнего, которую никто не в состоянии постигнуть, ни на земле, ни на небесах, то этот человек постигает знание, что невозможно познать Его... Поэтому Моше-рабейну постиг 50-е врата, как объясняется в Талмуде, что Моше получил все, включая 50-е врата...

И в этом заключается смысл слов «Говори всей общине сынов Израиля и скажи им: Святы будьте», чтобы все были святы и поднялись к святости, [как сказано:] «Возденьте руки ваши в святости». И тогда они смогут постигнуть все, что в их силах...

67) См. также Иерусалимский Талмуд, трактат «Брахот» 2:4

[Ошеа 3:5:] «Потом раскаются сыны Израиля и будут искать Б-га Всесильного своего и Давида, короля своего». Раввины говорят: «Этот Король Мошиах. Если он из живых, его зовут Давид. Если он из мертвых, то его зовут Давид». Рабби Танхума сказал: «Я объявляю причину: (Псалмы 18:51) Он делает милость своему помазаннику, — Давиду». Рабби Йеошуа бен Леви сказал, что его зовут Цемах. Рабби Юдан, сын рабби Айва, сказал, что его зовут Менахем. Ханина, сын рабби Абау, сказал: у них нет разногласий, поскольку числовое значение одного равно числовому значению другого: Цемах равен Менахему. Как сказал рабби Юдан, сын рабби Айва, случилось так, что у одного еврея, который пахал в долине Арбель, заревел его бык. Проходивший мимо араб услышал рев быка. Он сказал ему: «Еврей, еврей, распрягай своего быка, распрягай свой плуг, потому что Храм был разрушен». Бык заревел во второй раз. Он сказал: «Еврей, еврей, запрягай своего вола, направь свой плуг, потому что родился Король Мошиах». Еврей спросил: «А как его зовут?» и тот ответил: «Менахем». Еврей спросил: «Как имя отца его?» и тот ответил: «Хизкия».

67) «Эйха раба» 1:51

Какое имя Короля Мошиаха? Рабби Аба бар Каана сказал, что его имя Б-г, как сказано: «Это Его имя, которым назовут Его: Б-г — наша праведность» (Ирмияу 23:6). Рабби Йеошуа бен Леви сказал, что его имя Цемах, как сказано: «Вот человек, Цемах имя ему, и из своего места он прорастет» (Захария 6:12). Рабби Юдан сказал, что его имя Менахем, как сказано: «Ибо утешитель... отдалился от меня». Рабби Ханина сказал: И они не расходятся во мнениях; числовое значение этого равно числовому значению того, Менахем равен

Цемах... Рабби Бейвай из Санегурии сказал, что его имя Неира, как сказано: «Свет покоится с Ним» (Даниэль 2:22).

67) «Ликутей Леви-Ицхак» на слова мудрецов стр. 106

Вот, у Мошиаха есть четыре имени, как сказано в трактате «Санедрин» 98: В школе рабби Шило сказали: «Его имя — Шило, как сказано: „Пока не придет Шило“», в школе рабби Яная говорили: «Йенон его имя, как сказано: „Будет его имя навеки перед солнцем, Йенон его имя“», в школе рабби Ханина сказали: «Ханина его имя, как сказано: „Когда не дам вам утешения“», а есть мнение, что его имя Менахем сын Хизкия, как сказано: «Ибо далек от меня утешитель». (И можно сказать, что есть свидетельство по отношению к [словам] «сын Хизкия», так как числовое значение первых букв в словах фразы «Ибо далек от меня утешитель, отрада души моей» как у имени «Хизкия», а числовое значение последних букв — как у слова «сын»). Ведь есть четыре мнения о его имени. (И есть ещё мнения, что его имя Цемах и что его имя Б-г. Но мнение, что его имя Цемах, это как имя Менахем, так как их числовые значения равны. А мнение, что его имя Б-г, это как имя Йенон, в соответствии с объяснением МААРША там. Есть ещё мнение, что его имя «прокаженный из дома Раби»: это означает, что Мошиах поражен язвами, но это не его имя, а описание состояния. Есть ещё мнение, что его имя Давид, то есть он из рода Давида). И все эти мнения являются истинной, и эти и те — слова живого Б-га. На эти четыре имени есть намёк в слове «Мошиах» — аббревиатура [имен] Менахем, Шило, Йенон и Ханина.

ПУНКТ 9. ПУТЬ ПРИВЕСТИ МОШИАХА

Все вышесказанное связано также с второй главой трактата «Поучения Отцов» (которую мы изучаем в эту субботу). Она начинается так: «Раби говорил: Какой путь должен избрать себе человек, чтобы он был самым прямым? Такой, на котором он сможет проявить великолепие своей души, и оно будет по достоинству оценено людьми»:

Сначала разберём несколько уточнений по этому отрывку, среди которых⁷¹:

1) [Что значит вопрос:] «Какой путь является прямым» — ведь всем известно, что прямой путь — это путь, заданный Б-гом в Торе, как сказано⁷²: «Ведь прямы пути Всевышнего».

2) («Должен избрать) **человек**», именно «человек» (адам). Почему вопрос обращен к человеку с использованием слова «адам» — то есть речь идёт о совершенном человеке, находящемся на высочайшем уровне (как шла речь выше в п. 4)?

3) Как это связано с автором высказывания — «**Раби** сказал» — это наш святой учитель; почему он называется здесь «Раби» (а не по имени рабби Йеуда а-Наси), как он упомянут сразу после этого?

И можно дать объяснение этому — в продолжение сказанного выше по поводу раскрытия и прихода Мошиаха:

Раби (наш святой учитель) — о нем было сказано (в его время), что «если **Мошиах** — один из среди живущих сейчас, **это наш свя-**

71. В отношении сказанного далее см. также «Книгу бесед» 5750 г., том 2, стр. 420 и далее. И ещё.

72. Ошеа 14:10.

той учитель, которые страдает от болезней и достиг совершенства в праведности». Он был «совершенным хасидом», который завершил свою работу⁷³, но несмотря на это страдал от болезней — язв изгнания, как Мошиах (имя которого «бледный из дома Раби», «прокаженный из дома Раби»). Хотя Мошиах достиг совершенства, он страдает от болезней изгнания (как выше в п. 2).

И содержание его высказывания — «Раби говорил: Какой путь должен избрать себе человек»:

«Человек» — [это слово] обращено к «этому человеку (который находится на высоком уровне... в полном совершенстве), закончившему работу по собственному исправлению... и только остатки на краю одежды ещё не были исправлены» — из-за изгнания, как это было у Раби. А в настоящем поколении — последнем поколении изгнания, когда слышны шаги Мошиаха, была закончена и завершена вся работа, которую следовало сделать в течение всего времени изгнания — и можно сказать, что все евреи [уже] находятся на этом уровне.

И в продолжение этого [задается вопрос]: так как мы уже завершили «всю работу и все действия в течение изгнания», каков **«прямой путь»** (легкий и быстрый из всех путей Торы), по которому должен идти человек (евреи), который завершил свою работу для того, чтобы **вызвать раскрытия Мошиаха и приход Мошиаха**⁷⁴?

73. И наподобие объяснения «завершенного праведника» — «от слова сосуд, действие которого было завершено» («Ликутей Тора» к празднику Суккот 81а).

74. И начиная с раскрытия и прихода Мошиаха в каждом еврее, как известно из стиха «взошла звезда от Яакова...», что это идёт речь о Короле Мошиахе (Йерушалми в трактате «Таанит»

И ответ таков, «на котором он сможет проявить великолепие своей души, и оно будет по достоинству оценено людьми»:

Великолепие [о котором идёт здесь речь] — это Тора («великолепие это Дарование Торы»), так как со стороны своего величия она способна объединить два направления движения — вперёд (приближение и объединение со Всевышним, «великолепие для своей души») и назад (привлечение вниз, «великолепие будет оценено людьми»). При этом высший свет раскрывается и привлекается в ограниченные сосуды (как выше в п. б). С помощью этого раскрывается истинное значение изгнания (высокий свет) таким образом, что отвергается сама идея изгнания в буквальном смысле. Это — Освобождение, после которого нет изгнания (как выше в п. 7-8).

И нужно добавить объяснение причины того, что **Тора** (слава) является «прямым путем» для раскрытия и прихода Мошиаха — на основании известной вещи⁷⁵, что у праведного Мошиаха есть два аспекта: **Король** (Король Мошиах) и **Учитель** (он будет обучать Торе весь народ). Разница между ними в том, что аспект «Короля» у Мошиаха указывает на привлечение влияния во **внешней форме**, что происходит с помощью подчинения ему и принятие его власти, а аспект «Учителя» у Мошиаха указывает на влияние во **внутренней** форме с помощью изучения Торы вплоть до того, что он [Мошиах] считается «как бы родившим»⁷⁶ [того, кого он обучает Торе]. И можно сказать, что объединение этих двух аспектов

4:5), а также о каждом еврее (Йерушалми в трактате «Маасер шени» 4:6), так как в нем [то есть в каждом еврее] есть искра из души Мошиаха («Меор Эйнаим» в конце главы «Пинхас»).

75. «Ор а-Тора» по этой главе (том 3) на стр. 416. И более подробнее — в «Книге заповедей» Цемах-Цедека, заповедь «Назначение Короля».

76. «Санедрин» 19б в конце. Комментарий РАШИ в «Бамидбар» 3:1.

(Король и Учитель, внешнее и внутреннее) в единое целое указывает, что также высший свет, который находится выше облечения в сосуды (он только облакает их) привлекается в сосуды (во внутренней форме) благодаря силе Торы.

РАЗВЕРНУТЫЕ ПРИМЕЧАНИЯ

71) «Книга бесед» 5750 г., том 2, стр. 420

[Сказано в Мишне:] «Раби говорил: «Какой путь должен избрать себе человек, чтобы он был самым прямым?» [И отвечал:] «Такой, на котором он сможет проявить великолепие своей души, и оно будет по достоинству оценено людьми».

И для начала надо уточнить несколько вещей, например:

1) Есть затруднение, возникающее у комментаторов Мишны — что это за вопрос «какой путь должен избрать себе человек, чтобы он был самым прямым»? Неужели есть место для сомнений, **какой** путь является прямым, вплоть до того, что есть необходимость для **человека избрать себе** этот прямой путь? Ведь Тора — это и есть прямой путь и у нас нет другого выбора! Об этом ясно сказано [Ошеа 14:10]: «Ведь прямые пути Всевышнего» и также сказано [Псалмы 19:9]: «Повеления Б-га справедливы [прямые, они] веселят сердце». На первый взгляд, это не зависит от желания человека и стремления **выбрать для себя** прямой путь?!

2) Почему здесь подчеркивается именно слово «человек»? Почему вопрос обращен к человеку с использованием слова «адам» — то есть речь идёт о самом высоком уровне среди известных нам четырех: человек («адам»), муж («иш»), мужчина («гевер») и смертный («энош»)? Ведь каждый, даже находящийся на самом низком из этих уровней, должен избирать прямой путь. Тем более, когда речь идёт о пути, «на котором он сможет проявить великолепие своей души, и оно будет по достоинству оценено людьми» [это будет легко для него и всем будет легко от него]. Это простой (на первый взгляд) путь, относящийся ко всем...

3) Также нужно понять отношение содержания этого высказывания и имя его автора (путь работы которого проявляется в содержании его слов): «**Раби** сказал», включая также уточнение, что его здесь называют просто «Раби», хотя имя его рабби Йеуда а-Наси. Это уточнение подчёркивается особо, когда мы обращаем внимание на следующие сразу после этого слова, где он упомянут полным именем: «Раббан Гамлиэль сын **рабби Йеуды а-Наси** говорил». Почему же в начале его называли Раби, а не именем, данным ему при обрезании, тем более, так как его имя «**Йеуда**», которым он был назван в честь Всевышнего, а также не был упомянут его титул?

Можно коротко объяснить это так:

По содержанию вопроса «какой путь должен избрать себе человек, чтобы он был самым прямым» видно, что существует несколько путей и все они являются прямыми, а уже среди них человек должен избрать прямой путь для себя. Отсюда понятно, что здесь идёт речь не о соблюдении Торы и заповедей (так как при этом не возникает подобный вопрос), а о ситуации, когда человек завершил свою работу в область Торы и заповедей: тогда он должен прибавить, чтобы подняться ещё выше ко Всевышнему, вплоть до бесконечности. Поэтому задаётся вопрос: какой прямой путь должен избрать для себя человек, так как подняться ко Всевышнему можно разными прямыми путями. Так как Всевышний бесконечен, то и ведущих к Нему путей великое множество. И вот, среди них человек должен выбрать подходящий для себя путь...

На более глубоком уровне можно сказать, что это вопрос указывает на **дополнение** после того, как человек достиг определённого совершенства в Торе и заповедях, так как суть еврея **выше Торы**.

Сказали наши мудрецы, что «две вещи предшествовали миру — еврею и Тора. Но я не знаю, кто из них был раньше. Когда Он говорит: „Прикажи евреям“ или „Скажи евреям“, я утверждаю, что **евреи были раньше**». Как есть известная фраза, что Всевышний,

Тора и евреи связаны между собой тремя узлами. Есть связь еврея с Торой и Торы со Всевышним. Это и есть два узла, с помощью которых три объекта связаны между собой. Но есть ещё и прямая связь между евреем и Всевышним, которая выше даже самой Торы.

Поэтому после завершения своей работы в области Торы и заповедей, когда еврей связывается со Всевышним через Тору, должна быть ещё одна работа в такой форме, когда раскрывается связь еврея и Всевышнего **выше Торы**.

Поэтому и задается вопрос о поиске прямого пути именно для человека («адам» — подобие Всевышнего). И ответ такой, что это должно быть проявление великолепия его души, что будет по достоинству оценено людьми.

Это подъем человека со ступени на ступень для приближения ко Всевышнему, но при этом люди (включая народы мира) смогут оценить, что этот подъем осуществляется не для того, чтобы отделиться от мира, а наоборот, при этом человек проникает в мирские вещи до такой степени, что даже народы мира (даже те, кто ещё не исполняет свои 7 заповедей) по достоинству оценивают его и прославляют путь, которому он следует. Это даже **затрагивает освящение Имени Всевышнего** (и отрицание противоположного), ведь о таком человеке говорится [Йешаяу 49:3]: «И сказал мне: ты раб Мой, Израиль, в котором прославлюсь».

74) Йерушалми в трактате «Таанит» 4:5

Рабби Шимон бен Йохай сказал: «Акива, мой учитель, проповедовал: „Взошла звезда от Яакова — из Яакова появился Козива“. Когда рабби Акиба увидел Бар-Козиву, он сказал, что это Король Моших».

74) Йерушалми в трактате «Маасер шени» 4:6

К рабби Ишмаэлю сыну рабби Йосе подошел человек и сказал ему: «Я видел во сне, что проглотил звезду». Он сказал ему, что дух этого человека должен быть унесен, так как он убил еврея, как написано («Бамидбар» 24:17): «Взошла звезда от Яакова».

75) «Ор а-Тора» по этой главе (том 3) на стр. 416

Идея Мошиаха в том, что он будет королем, как он называется «Король Мошиах». Также он будет обучать Торе еврейский народ. И вот, эта учёба оказывает влияние от причины к следствию, а королевская власть, напротив, является подъёмом и возвышением. И поэтому честь короля должна быть сохранена, даже если он готов отказаться от нее, так как суть его чести — это возвышение и не может быть король без этого качества. Это не так в отношениях между учителем и учеником, где есть причина и следствие... И при том, что Мошиах будет обучать Торе, он является королем, так как его мудрость намного выше, чем постижение всех праведников, в буквальном смысле облекающий их аспект... Его душа является «единственной» из мира Эманаций, корона мира Эманаций, мудрость из которого проистекает только наподобие творения материи из ничего. И когда Мошиах начнёт обучать евреев Торе, это будет как отблеск от облекающего аспекта в наполняющий аспект, что совершенно непохоже на то, как обычный учитель обучает своего ученика.

76) «Санедрин» 196 в конце

Рабби Шмуэль бар Нахмани говорит, что рабби Йонатан говорит: Любому, кто учит сына своего ближнего Торе, стих приписывает ему заслугу, как если бы он породил его, как сказано: «Вот потомки Аарона и Моше» (Бамидбар 3:1), и сразу после этого написано: «И вот имена сыновей Аарона: Надав первенец и Авиу, Элазар и Итамар» (Бамидбар 3:2), но в нем не упоминаются имена детей Моше. Это говорит, что Аарон породил своих детей, а Моше научил их Торе. Поэтому детей тоже называли его именем.

76) Комментарий РАШИ в «Бамидбар» 3:1

«И вот потомки Аарона и Моше в день, когда говорил Г-сподь Моше на горе Синай». И вот потомки Аарона и Моше (порожденные Аароном и Моше). Но перечислены только сыны Аарона! Они названы потомками Моше, потому что он обучал их Торе. Это учит: тому, кто обучает сына ближнего своего Торе, Писанием вменяется, как если бы сам он произвел его на свет [«Санедрин» 196].

ПУНКТ 10. ИЯР И НИСАН

Можно связать это с содержанием времени — месяцем Ияр:

Месяц Ияр является вторым месяцем, когда работа [служение человека] осуществляется снизу вверх — после предварительного раскрытия свыше во время месяца Нисан, когда «с еврейским народом произошли чудеса»⁷⁷, вплоть до [того, что были] «чудеса чудес»⁷⁸, когда «им раскрылся... Всевышний и освободил их»⁷⁹, «месяц освобождения»⁸⁰ вплоть до избавления от всех ограничивающих вещей.

И можно сказать, что в продолжении месяцев (Нисан и Ияр) подчеркивается связь, отношение и соединение между ними — когда высочайшее раскрытие (высший свет) месяца Нисан привлекается и раскрывается внутри (в сосудах) с помощью работы человека снизу вверх.

И сила, позволяющая объединить их, проистекает со стороны самого возвышенного уровня, находящегося выше их обоих — как подчеркивается в отсчёте 2-го Ияра (это первый день из частных дней месяца Ияр после новомесячья, включающего в себя все дни месяца) — «великолепие в великолепии»⁸¹ («тиферет ше-бе тиферет»). С помощью этого осуществляется объединение двух направлений [служения] — вперёд (высший свет) и назад (в сосудах).

77. Мидраш «Леках Тов» глава «Бо» 12:2.

78. См. «Брахот» 57а в начале и комментарий РАШИ и «Хидушей Агадот» МААРША там.

79. Текст Пасхальной Агады.

80. «Шмот раба» 15:11.

81. И как подчеркивается также в пути Ребе МААРАШа — что 2 Ияра («великолепие в великолепии») это его день рождения,

И так как высочайшие раскрытия месяца Нисан, «месяца освобождения», привлекаются и раскрываются внизу с помощью работы человека — отменяется возможность [существования] изгнания, а наступает вечное Освобождение, после которого нет изгнания.

И ещё:

[Месяц] Ияр — аббревиатура [четырёх имен:] Авраам, Ицхак, Яаков и Рахель, четырех опор колесницы⁸². И идея этого такова, что три праотца (соответствующих трем опорам колесницы), добро, строгость и великолепие — это идея света, а Рахель (четвертая опора, с помощью которой осуществляется совершенство колесницы) — это идея королевства (собрание Израиля), аспект сосудов⁸³. И нужно сказать, что их объединение (в аббревиатуре месяца Ияр) указывает на привлечение и раскрытие света (также и высшего света) в сосудах.

И нужно добавить, что [имя] **«Рахель»** указывает на возвышение «наших действий и нашей работы все время изгнания» для того, чтобы привести Освобождение — как сказано⁸⁴, что «Рахель оплакивает сыновей своих... ибо не стало их». Именно «не стало их» (а не «нет их»), так как **«Всевышний»** во время изгнания **поднимается** (не стало их) выше и выше⁸⁵ и с помощью действий Рахели

когда «его удача светит», оказывает действие и влияние на всех идущих по его путям — «изначально сверху», что работа человека внизу (в сосудах) «изначально сверху» (выше сосуда, выше ограничения).

82. «Меорей Ор» 1:84. «Бейт Шмуэль» к разделу «Эвен а-Эзер» 126:20. «Мегале Амурот» п. 121.

83. См. «Ликутей Сихот» том 26, стр. 46. И там отмечено.

84. 84 Ирмияу 31:14.

85. «Зоар» в прим. 49.

(дела и действия еврейского народа) во время изгнания («оплакивает... ибо не стало их») наступает Освобождение (как в продолжение стиха ⁸⁶, «ибо есть воздаяние за труд твой... **возвратятся сыны в пределы свои**»). И высокий свет, которые поднимались выше и выше (настоящая сущность изгнания) привлекается и раскрывается вниз. И с помощью этого отвергается возможность получения подпитывания для внешних сил («как овца [рахель], безгласная пред стригущими ее»⁸⁷) и вплоть до противоположного чистоте состояния во время изгнания (идея язв⁸⁸), а совсем наоборот — что наступит Освобождение, после которого нет изгнания.

86. Там, 15-16.

87. Йешаяу 53:7. И см. «Книгу трактатов по хасидизму» 5659 г., стр. 152. 5704 г., стр. 84 и ещё.

88. Нужно заметить, что «переходное или яркое пятно» относится к Рахели (а «выступающее пятно» к Лее) и их исправление происходит с помощью создания «сосудов» (с помощью речи и действия в Торе и заповедей), в которые будут привлечен высокий свет, аспекта движения назад после движения вперёд («Ликутей Тора» и «Книга заповедей» Цемах-Цедек как в прим. 37).

РАЗВЕРНУТЫЕ ПРИМЕЧАНИЯ

78) См. «Брахот» 57а в начале и комментарий РАШИ

Если человек видит во сне начертанное имя Гуна (в котором, как объясняет РАШИ, есть буква «нун»), с ним произойдет чудо. А если видит имена Ханина, Ханания, Йоханан (в которых есть по две буквы «нун») — то будут чудеса из чудес.

78) «Хидушей Агадот» МААРША там

Почему речь идет только об этих именах, ведь есть еще имена с буквами «нун» — например Аарон или Ноах? Сами эти имена — Ханина, Ханания и Ханан — показывают на благо и буквы «нун» показывают, что это будет чудесным образом.

80) «Шмот раба» 15:11

[Сказано (Шмот 12:2):] «Этот месяц для вас — глава месяцев» и [сказано (Псалмы 33:12):] «Счастлив народ, что Б-г — его Всесильный». Когда Всевышний избрал Свой мир, Он установил в нем начала новых месяцев и года, а когда Он избрал Якова и его сыновей, то установил новомесячье освобождения, когда евреи были освобождены из Египта и когда евреи будут освобождены, как сказано [Миха 7:15:] «Как во дни исхода твоего из земли египетской, явлю ему чудеса». И здесь есть намёк для евреев, что это начало их спасения, как сказано [Шмот 12:2]: «Первый он у вас из месяцев года».

83) «Ликутей Сихот» том 26, стр. 46

Различие между числами 3 и 4 понятно из высказывания наших мудрецов в отношении [соответствующих им] букв «гимел» (3) и «далет» (4), что их аббревиатура указывает на выражение «дать бедному». Это значит, что буква «гимел» намекает на «дающего», а буква «далет» — на получающего.

И это также проявляется в числах 3 и 4. Благо, как оно ещё находится у дающего, проявляется в трех аспектах, а в то время, когда оно поступает к получающему, появляется четвертый аспект — сосуд получающего (ранее находившийся в скрытом состоянии).

[Можно привести пример из букв разума: у каждого разума есть свои буквы, в которые он облекается, но в самом разуме, ещё до того, как человек начинает использовать его сосуды, эти буквы ещё не заметны, а ощущается содержание, «свет» разума; когда же разум облекается в сосуды постижения человека, эти буквы проявляются и становятся заметными].

Это также одно из объяснений различия между праотцами и прама-терями — три праотца и четыре праматери. Понятия «отец» и «мать» имеют отношение к их влиянию, порождению детей, но есть различия между оказываемыми ими влияниями: в капле семени отца находятся все органы тела ребёнка в глубоком сокрытии, но мать переводит их в открытую форму во время родов. Со стороны отца аспект ребёнка ещё не раскрылся, так как это происходит только со стороны матери. Поэтому есть три праотца, так как их влияние передаётся по трем каналам, и четыре праматери, связанные с числом 4.

Наподобие этого есть аналог в мире, так как все состоит из четырёх элементов — огонь, воздух, вода и земля. Но, несмотря на это, в «Сефер Йецира» упоминается только три элемента. И объясняется

в ПАРДЕС, что элемент земли раскрывается с помощью трех элементов. Там также сказано, что эти три элемента соответствуют трём праотцам (доброта, строгость и великолепие), а четвертый элемент (земли) — королевство.

87) Йешаяу 53:7

«Притеснен и измучен он был, и не открывал рта своего, как овца, ведомая на заклание, и как овца, безгласная пред стригущими ее, и не открывал рта своего».

87) «Книга трактатов по хасидизму» 5704 г., стр. 84

Вот, известно, что питание внешних сил может быть... из-за многочисленных сокращений, когда отблеск Б-жественного света сокращается до такой степени, что внешние силы способны получать от него подзарядку. Это место называется «обратная кожа женского аспекта». Можно привести аналогию с телом человека: как на коже есть поры для выведения пота, так и в духовном смысле определенная сила протекает через прикрепленные к коже волосы. Надо отметить, что внешние силы не способны получить питания от бесконечного света, а только когда он начинает сокращаться, ведь эти внешние силы обладают неким подобием самоаннулирования, так как они называют Всевышнего «Б-г божков». Об этом и сказано «овца, безгласная пред стригущими», ведь речь идет о стрижке шерсти (волос), поэтому когда свет привлекается через волосы, многочисленные сокращения, внешние силы способны получать от них влияние.

ПУНКТ 11. РАСКРЫТИЕ ВЛАСТИ КОРОЛЯ

И можно добавить и связать это также и с особым днем отсчёта Омера — королевство в великолепии («малхут ше-бе тиферет»):

Сначала вступление — в отсчёт Омера (от добра в добре до королевства в королевстве) включены все идеи служения («наши дела и наша работа»): как в отношении души человека — «и пусть будут избавлены три аспекта нашей души... и будем мы очищены и освящены», так и в отношении мира вообще — «и благодаря этому будет ниспослан великий свет во все миры». С помощью этого наступает истинное и полное Освобождение, после которого нет изгнания — «Он, милосердный, восстановит для нас службу в Храме на прежнем месте, вскоре, в наши дни — **навечно**⁸⁹. Истино!»

И есть дополнительное достоинство этого года — начало праздника Песах выпадает на субботу и отсчёт [Омера] начинается «со следующего дня после субботы»⁹⁰ также и в простом смысле слова (в дополнение к толкованию наших мудрецов⁹¹, что имеется в виду «следующий день после праздника»), ведь тогда субботы являются цельными как в дни Творения — они начинаются в начале субботы и завершаются в субботу⁹² — так как завершение каждой недели в **«королевстве»** (королевство в добре, королевство в строгости, королевство в великолепии и т.д.) происходит **в субботний день**,

89. Как сказали наши мудрецы: «Везде, где говорится „вечно“, „навечно“ или „навсегда“ — это никогда не прекратится» («Эрувин» 54а).

90. «Эмор» 23:15.

91. «Менахот» 65б и далее. «Учение коэнов» и комментарий РАШИ на это место.

92. «Псикта рабби Каана» п. 8. «Псикта рабати» п. 18. РАМБАН в конце главы 6. РААВИЯ к «Псахим» п. 526. И ещё.

который связан с Освобождением, «день, который будет полностью субботой и отдыхом на вечную жизнь»⁹³, то идея **Освобождения** подчеркивается больше всего в **«королевстве»** — королевская власть дома Давида в полной силе и совершенстве с помощью **Короля** Мошиаха, благодаря которому раскроется власть Всевышнего во всем мире, как сказано: «И будет Б-гу — королевская власть»⁹⁴, «И будет Б-г владыкой на всей земле»⁹⁵.

Идея этого:

Королевство (в отношении к Освобождению) — Король Мошиах — указывает на крепость и силу идеи Освобождения, когда мы не обращаем внимание на препятствия и задержки, как сказали наши мудрецы⁹⁶: «Король сказал и выкорчевал гору», что даже «гора», [которая символизирует] силу противника, вырывается с корнем (переносится со своего места на другое место⁹⁷) благодаря Королю.

И на более глубоком уровне: так как жизненная сила и существование всех жителей страны и всех аспектов страны зависит от Короля⁹⁸, понятно, что по сути вещей у Короля не может быть противника, ведь все существование «противника» (как это выглядит со стороны) зависит от Короля. И наподобие этого в отношении Освобождения — идея королевства (Короля Мошиаха) подчеркивает, что по сути вещей мир (изгнание) не может противоречить Осво-

93. Как упомянуто выше в примечании 5.

94. Овадия в конце.

95. Захария 14:9.

96. «Бава Батра» 3б в конце.

97. Как уточняется выражение «выкорчевал гору» — что она не теряет своей сущности, а переносится с одного места в другое (в духовном смысле), а это идея превращения тьмы в свет.

98. См. «Ликутей Сихот» том 8, стр. 25. И там отмечено.

бождению, так как все существование мира зависит от идеи Освобождения (королевства), как сказано в Талмуде¹⁵: «Мир был сотворен только... **для Мошиаха**»⁹⁹. И поэтому «противоборство» мира (изгнания) Освобождению является только внешним. И его можно устранить с помощью раскрытия истинной идеи мира — королевства¹⁰⁰.

И в раскрытии королевской (власти Всевышнего с помощью Короля Мошиаха) есть несколько форм и путей — королевство в семи эмоциональных сферах: королевство в добре, королевство в строгости, королевство в великолепии, королевство в победе, королевство в величии, королевство в основании и королевство в королевстве.

И на основании высказывания Раби, что **«прямым путем»** для раскрытия и прихода Мошиаха является **«великолепие»** (как было упомянуто в п. 9) понятно, насколько важна и возвышена идея «королевства» на этой неделе (и в эту субботу) — королевство **в великолепии**.

99. И также другие мнения (там) — «для Давида», королевство дома Давида («королевская власть, которую дал ему, она навеки для него и его потомков» — «Хидушей Агадот» МААРША там), что Король Мошиах происходит от него; и «для Моше» — «первый избавитель, он же и последний избавитель» (см. «Ликутей Сихот» том 11, стр. 8 и далее. И там отмечено).

100. И нужно заметить, что привлечение и раскрытие Властелина мира (с помощью чего «изгнание» превращается в «Освобождение», как упомянуто выше в п. 7) это идея «одного», когда «принимает Его власть вверху, внизу и в четырёх сторонах» («Брахот» 13б), «королевство это Его суть» (РАМБАМ в «Законах о шофаре» 3:9).

И ещё, что самое главное — нет необходимости ждать продолжения суббот во время отсчёта Омера, так как с помощью королевства в великолепии («прямого пути», основного стержня, скрепляющего [все] из конца в конец, от вершины всех уровней и ступеней и до конца всех ступеней [внизу]¹⁰¹) привлекаются и раскрываются также и все детали королевства, которые есть после этого¹⁰²: королевство **в победе** — победа Короля (над мирскими делами, которые скрывают [только как может показаться] с внешней стороны), королевство **в величии** — красота короля, [как сказано:] «Короля в красоте его увидят глаза твои»¹⁰³, королевство **в основании** — укрепления Короля основательным и вечным образом, и королевство **в королевстве** — раскрытие «Королевства¹⁰⁴ Твоего — королевства навеки»¹⁰⁵ (именно «Королевства Твоего» — бесконечного

101. См. «Тания» гл. 13. «Святые послания» гл. 6. И ещё в других местах.

102. Наподобие окончания и завершения работы отчёта Омера (подготовка к Дарованию Торы) в новолуние Нисана, «в седьмую неделю и в третий день» («Тора Ор» гл. «Итро» 67в) — великолепие в королевстве.

103. Йешаяу 33:17.

104. Псалмы 145:13.

105. И говоря словами РАМБАМА в отношении Короля Мошиаха — можно сказать: «Но если придет Король из рода Давида, посвятивший себя постижению Торы» — это аспект королевства в великолепии, так как «великолепие» это идея Торы (см. также выше, п. 12), «будет вести войны Всевышнего и победит» — королевство в победе, «и построил Храм на его месте» — королевство в величии, как сказали наши мудрецы («Брахот» в прим. 47), что «величие это Храм», «и собрал народ Израиля из изгнания» — королевство в основании, которое называется «все» по названию того, что собирает и «впитывает» свет ото всех [предыдущих] сфер, и «он исправит весь

света Всевышнего перед первичным сокращением¹⁰⁶ (которое связано с короной и внутренним ее аспектом, «высшая корона это корона Короля»¹⁰⁷), которое привлекается и раскрывается и становится «Твоим королевством навеки», именно **«королевством»**, когда нет необходимости в «правлении» против их желания, так как «Его власть они приняли по своему **желанию**»¹⁰⁸ на себя¹⁰⁹).

мир... призывать Имя Б-га и будут служить Ему все вместе» — это королевство в королевстве.

106. См. «Ликутей Тора» в разделе «Песнь песней» 14:4. И ещё в других местах.
107. «Тикуней Зоар» в предисловии (17:1).
108. Надо заметить, что воля — это корона, а корона связана с королевской властью, как упомянуто выше внутри.
109. См. «Ликутей Тора» в толкованиях к Рош а-Шана 56б в конце и далее. Молитвенник (с хасидизмом) 53в. «Сияющий свет» на этот отрывок (стр. 685). И ещё.

РАЗВЕРНУТЫЕ ПРИМЕЧАНИЯ

89) «Эрувин» 54а

Относительно конца этого стиха мудрец из школы рабби Элиэзера сына Яакова учил следующему: «Везде, где говорится „вечно“, „навечно“ или „навсегда“ — это никогда не прекратится». «Вечно», как написано: «Ибо не вечно буду Я спорить и не бесконечно гневаться» (Йешаяу 57:16) — показывает, что это слово («нэцах») имеет то же значение, что и «вечно». «Навечно», как написано: «Что мы слышали, то и видели в городе Б-га Воинств, в городе Б-га нашего; да утвердит его Б-г навеки» (Псалмы 48:9) — показывает, что это слово («сэла») означает навечно. «Навсегда», как написано: «Господь будет править во веки веков» («Шмот» 15:18) — показывает, что это слово («ваэд») означает навсегда.

91) «Менахот» 65б и далее

Сказано («Ваикра» 23:11): «На другой день после покоя». Барайта продолжает: С завтрашнего дня после дня отдыха, то есть с завтрашнего дня после праздника Песах. Или, возможно, смысл стиха не в этом, а в том, что он означает после субботы Творения, т.е. в первый день недели. Рабби Йосей сын Йеуды говорит: Это не может быть правильным, поскольку в стихе говорится: «До следующего дня после седьмой недели сочтите — пятьдесят дней» («Ваикра» 23:16). Это учит тому, что все отсчеты, которые вы считаете, должны составлять только пятьдесят дней.

Рабби Йосей сын Йеуды уточняет: И если вы скажете, что фраза «С завтрашнего дня после дня отдыха» относится к субботе Творения, то иногда вы обнаружите, что отсчитывается пятьдесят один день от

первого дня Песаха, который является датой начала отсчета в предыдущем году, до Шавуота; а иногда вы найдете пятьдесят два, или пятьдесят три, или пятьдесят четыре, или пятьдесят пять, или пятьдесят шесть дней. Например, в одном году Песах приходится на субботу, и отсчет Омера начинается в воскресенье, 16 Нисана, а Шавуот наступает через пятьдесят дней. В другом году Песах приходится на пятницу, а отсчет начинается с воскресенья, тогда дата, когда наступит Шавуот в этом году, будет через пятьдесят один день от 16 Нисана. Если Песах приходится на четверг, а отсчет начинается в следующее воскресенье, Шавуот наступит через пятьдесят два дня от 16 Нисана.

Рабби Йеуда сын Бетейры говорит: В этом доказательстве нет необходимости, как говорится в стихе: «Семь недель отсчитай себе, от начала (нанесения) серпа на хлеба начни считать семь недель» («Бамидбар» 16:9). Используя термин «себе», стих указывает, что счет недель зависит от решения суда, поскольку они знают, как считать новые месяцы. Это служит для того, чтобы исключить возможность начала отсчета после субботы Творения, подсчет которого может производиться каждым человеком, а не только судом.

Рабби Йосей говорит, что стих: «И вы будете считать для себя с завтрашнего дня после дня покоя» («Ваикра» 23:15), означает с завтрашнего дня после праздника Песах. Вы говорите, что это означает на следующий день после праздника Песах, или это означает только на следующий день после субботы Творения, то есть в воскресенье? Вы можете сказать в ответ: сказано ли «с завтрашнего дня после дня отдыха», то есть во время Песаха? Нет, сказано только «с завтрашнего дня после дня отдыха». Учитывая, что весь год полон суббот, пойдите и попытайтесь выяснить, о какой субботе идет речь в этом стихе. Как узнать, какая суббота это означает? Ясно, что этот «день отдыха» — это праздник, а не суббота.

Рабби Йосей приводит еще одно доказательство: Кроме того, внизу сказано «суббота» в отношении праздника Шавуот («Ваикра»

23:16), а выше также сказано «суббота» («Ваикра» 23:15) в отношении праздника Шавуот. Так же, как и ниже, в отношении праздника Шавуот сказано: «Даже до завтра после седьмой субботы насчитывайте пятьдесят дней», и слово суббота относится к началу праздника; так же и здесь, что касается принесения Омера, слово «суббота» означает праздник, и отсчет начинается ближе к началу праздника, на второй день Песаха.

Рабби Шимон сын Элазара разъясняет еще два стиха, касающихся исчисления Омера: «И сочтите себе от другого дня после покоя, со дня принесения вами омера проведения, семь недель; полными будут они. До следующего дня после седьмой недели сочтите — пятьдесят дней; и принесите новое хлебное приношение Б-гу» («Ваикра» 23:15–16). Можно было бы подумать, что, хотя человек должен собирать и приносить хлебное приношение омера на второй день Песаха, 16 Нисана, он может начать считать Омер, когда пожелает, после этого дня.

92) «Псикта рабби Каана» п. 8

Написано («Ваикра» 23:16): «Семь недель — полными будут они». Когда они будут полными? Это когда Йеошуа и Шханья среди них нет.

92) РААВИЯ [рабби Элиэзер сын Йоэля из Бонна (XII-XIII)] к «Псахим» п. 526

Когда они полные? В то время, когда новолуние Нисана выпадает на субботу и тогда Песах попадает на субботу. И тогда начинается отсчёт Омера на исходе субботы. И тогда субботы будут полными, так как Шавуот выпадает на первый день недели, а так как начали считать с 15 Нисана на исходе субботы, то получится семь полных недель. И привёл для этого знак: «Йеошуа и Шханья», так как Йеошуа был девятым в страже, а Шханья был десятым. Всего было

24 стражи, в во главе был Йоиарив. Начинается суббота 1-го Нисана, во вторую субботу — Йедайя, в пасхальную субботу — все стражи равны, а в субботу на исходе Песаха — Харим... В субботу накануне Шавуот — Йоошуа, а в Шавуот все стражи равны. Выходит, что служба Йоошуа и Шханья не была между праздниками Песах и Шавуот. Но если Песах начнётся в третий день недели, то субботы не будут полными, а Йоошуа и Шханья войдут до Шавуот.

94) Овадия в конце

«И взойдут спасители на гору Сион, чтобы судить гору Эйсав; и будет Б-гу — королевская власть».

95) Захария 14:9

«И будет Б-г владыкой на всей земле, в день тот будет Б-г один (для всех), и имя Его — одно».

96) «Бава Батра» 3б в конце

Талмуд спрашивает: как мог Бава сын Бута посоветовать Ироду разрушить Храм и построить на его месте другой, как будет описано позже? Но разве рав Хисда не говорит, что человек не должен разрушать синагогу, пока не построит на ее месте другую синагогу? Талмуд отвечает: Если хотите, скажите, что он видел трещины в конструкции старого Храма. А если хотите, то скажите, что действия правителя отличаются, так как правитель не отступает от своих решений. Поэтому не нужно беспокоиться о небрежности, как в слу-

чае с обычными людьми. Как говорит Шмуэль: «Если правитель говорит, что выкорчевывает горы, оно вырвет с корнем горы и не откажется от своего слова».

98) «Ликутей Сихот» том 8, стр. 25

Уже объяснялось однажды подробно, что население страны связано с королём не только в отношении различных аспектов идеи **королевской власти**, как связь между учеником и учителем проявляется в основном в идеях Торы, а **все их существование** зависит от короля.

И это причина существования закона, что если кто-то не подчиняется приказам еврейского короля — любому приказу, даже если он совершенно не связан с королевской властью, как, например, «пойти в какое-то место» или «не выходить из дома» — будет предан смерти. Ведь **все существование** каждого жителя этой страны зависит от короля. И поэтому нельзя сказать о какой-либо детали, что **эта** деталь не связана с королем. И поэтому еврейский закон постановил, что «всякий выступающий против еврейского короля» будет предан смерти, так как королевство связано с **самой сутью его существования**.

99) «Ликутей Сихот» том 11, стр. 8

Из слов Мидраша понятно, что есть особая связь между Моше и Мошиахом. По этой причине Моше просил, чтобы возложенная на него миссия (избавить евреев из Египта) была передана «в руки Мошиаха». Только в любом случае избавление из Египта должно было осуществиться именно через Моше, а идея Мошиаха состоит

именно в том, чтобы избавить еврейский народ из их последнего изгнания.

И вот, содержание этого отношения между Моше и Мошиахом (ведь по этой причине существует общая идея **в их функции**: освободить еврейский народ из изгнания) можно понять на основании высказывания наших мудрецов: «Моше — он первый избавитель и также окончательный избавитель». Это не значит, что сам Моше является «окончательным избавителем», так как Моше происходит из колена Леви, а Мошиах является потомком короля Давида, т.е. из колена Йеуды. В этом комментарии мудрецов имеется ввиду то, что именно благодаря Моше, который является «первым избавителем», придёт Мошиах, последний избавитель.

Объяснение такое, что Тора является началом (и основой) достоинства Мошиаха, как пишет РАМБАМ: «Знающий Тору». Мошиах получает свои силы для избавления еврейского народа из Торы, которая является «**Торой Моше**». [Выходит, что (духовная) сила окончательного избавителя на вызволение еврейского народа исходит напрямую от (духовной) силы первого избавителя — Торы Моше!]

На внутреннюю связь между Мошиахом и Моше намекает то, что приход Мошиаха называется «И придёт Шило», а гиматрии этой фразы равна слову «Мошиах», а слово «Шило» по гиматрии равно имени «Моше». Ведь «**придет Шило**» — то есть **раскрытие** Мошиаха (которого также называют «Шило») и его **приход на деле** — это (гиматрия) «Мошиах». А «Шило» по гиматрии равно «Моше» — то есть (то, что уже есть перед тем, как придёт) **сила** для прихода Мошиаха, а это и есть идея Моше.

100) «Брахот» 136

Сумхос говорит: Тот, кто расширяет интонацию слова «Один» при чтении «Слушай, Израиль», вознаграждается тем, что его дни и годы продлеваются. Рав Аха сын Яакова сказал: «Это верно только в том случае, если он удлинит букву „далет“, чтобы слово „эхад“ звучало целиком». Талмуд рассказывает, что рабби Ирмия сидел перед рабби Хией сыном Абы. Он увидел, что тот сильно продлил свое произнесение буквы «далет». Он сказал ему: «Как только ты увенчаешь Его в своих мыслях над всем, что наверху, на небе, внизу, на земле и в четырех сторонах небес, тебе не нужно распространяться дальше».

100) РАМБАМ «Законы о шофаре» 3:9

Все следующие стихи: [Дварим 6:4]: «Слушай, Израиль! Г-сподь, Б-г наш. Г-сподь Один»; [Дварим 4:35]: «Тебе дано было видеть, чтобы знать, что Г-сподь есть Б-г, нет более кроме Него»; и [Дварим 4:39]: «Знай же ныне и возложи на сердце твое, что Г-сподь есть Б-г на небесах, вверху, и на земле, внизу; нет более» выражают концепцию владычества Б-га. Хотя [эти стихи] прямо не упоминают Его владычества, они эквивалентны [Шмот 15:18]: «Г-сподь будет царствовать на веки вечные»; и [Дварим 33:5]: «И стал Он в Йешуруне Королем при собрании глав народа, вместе колена Израиля».

101) «Тания» гл. 13

Истина — свойство Яакова, которого называют «срединный запор», скрепляющий [все] из конца в конец, от вершины всех уровней и ступеней и до конца всех ступеней [внизу]. И на каждом уровне и

ступени он скрепляет в срединной точке, и это — точка и категория истины этой ступени. Качество истины — наследие без границ, и нет ему меры наверху до вершины всех ступеней.

101) «Святые послания» гл. 6

Что же должен сделать человек, чтобы удостоиться истины Всевышнего? Ему следует пробудить в себе глубокое сострадание к пребывающей в его душе Б-жественной искре, обратившись к Создателю с просьбой помочь ему в этом. Именно это свойство — способность к состраданию — было присуще Яакову; оно помогает истине Творца проникнуть во все миры, «пронизывая их из конца в конец» — от наиболее совершенного до самого нижнего, находящегося во мраке на дне бытия. Как написано: «...Даже когда я во мраке, Господь посылает мне Свой свет»; в этом также смысл сказанного: «Ибо велика доброта Его к нам...».

102) «Тора Ор» гл. «Итро» 67в

При исходе еврейского народа из Египта они начали отсчёт Омера, как сказано: «Семь недель отсчитай себе». Это было подготовкой для получения Торы в праздник Шавуот. То есть, это раскрытие бесконечного света Всевышнего внизу в такой же степени, как и вверху, в абсолютном самоумалении по отношению к Нему, говоря то, что Он говорит, чтобы это было слово Всевышнего в буквальном смысле среди еврейского народа, занимающихся изучением Торы. И на седьмой неделе в третий день считается, что уже как будто прошла вся неделя, поэтому евреи стали готовыми к достижению этого уровня самоумаления.

103) Йешаяу 33:17

«Короля в красоте его увидят глаза твои, увидят землю просторную».

104) Псалмы 145:13

«Королевство Твое — королевство навеки, и власть Твоя — во всех поколениях».

106) «Ликутей Тора» в разделе «Песнь песней» 14:4

Аспект Твоего королевства такой, как когда аспект королевства аннулируется перед Сущностью Всевышнего. Это наподобие того, как свет Солнца включён в само Солнце; при этом его не видно отдельно, так как он включён в Солнце и это можно увидеть только издалека, с Земли... Перед тем, как был сотворен мир, были только Он, Всевышний, и Его Имя — это Имя было включено в Его Сущность. Это также идея того, что раскрылся им Владыка, Властелин всех правителей, Святой, благословен Он... Это Король, как сказано: Королевство Твое — королевство всех миров, владычество Твое — во всех поколениях». Оно оживляет все миры в виде отблеска... как это включено в Сущность.

109) Ликутей Тора» в толкованиях к Рош а-Шана 566 в конце и далее

Аспект королевства они принимают на себя по своему желанию, как сказано: «Поставь же над собой короля» — по своему пониманию и желанию... [Это действие должно быть по желанию, иначе это называется правительство, а не монархия, когда людьми управляют вопреки их желанию. Поэтому в Рош а-Шана, когда был сотворен Адам, первый человек, обладающий свободой выбора, он принял на себя бремя власти Всевышнего по желанию. И тогда раскрылся аспект королевства Всевышнего, чего не происходило до этого, так как существовали только животные, у которых не было свободы выбора]. И тогда они приняли власть Всевышнего по своему желанию... С помощью пробуждения снизу, когда свое желание аннулируется по отношению к аспекту королевства Всевышнего, вверху пробуждается высшее желание, которое связано с короной, как известно... Есть ещё один аспект: «Правительство Твое — во всех поколениях». Даже поколение Потопа и поколение рассеяния, которые восстали против Всевышнего, признавали Его правление, как сказано: «Власть Его всем обладает»... Но чтобы Всевышнего называли Королем, для этого потребовались именно те, кто исполнял Его волю.

ПУНКТ 12. ИЗУЧЕНИЕ ИДЕЙ МОШИАХА И ОСВОБОЖДЕНИЯ

И [вот] объяснение «прямого пути» для раскрытия и прихода Мошиаха с помощью **«королевства в великолепии»** — в отношении практических вещей:

Сначала предисловие — так как праведный Мошиах вот-вот придёт, но ещё не пришёл на деле, и поэтому требуется последнее усилие («края одежды») каждого еврея привести Мошиаха, должно быть [осуществлено] действие (не с помощью королевства в чистом виде, идея самого Короля Мошиаха, а) с помощью **«королевства в великолепии»**. Это — идея Мошиаха (королевство) **в Торе** (великолепие), как было сказано выше (в п. 9), ведь с помощью Торы (идея Мошиаха в качестве **«учителя»**) привлекается и раскрывается высший свет Освобождения (идея Мошиаха в качестве **«Короля»**) во внутренней форме.

И говоря простыми словами: «великолепие» — это идея изучения Торы, а «королевство в великолепии» — это **изучение Торы на тему Мошиаха и на тему Освобождения**, как они объясняются в различных местах¹¹⁰.

В Письменный Торе (в частности «в словах пророков... ибо все их книги **полны** этого»¹¹¹), в Устной Торе, в Талмуде (в частности в

110. И легко их найти — с помощью сборников указателей (которых много в нашем поколении) в алфавитном порядке, в соответствующих статьях на тему: Освобождение, Мошиах и т.п.

111. РАМБАМ «Законы королей» 11:2.

трактате «Санедрин» и в конце трактата «Сота»¹¹²) и в Мидраше. И также — в особенности — во внутренней части Торы, начиная с книги «Зоар» и т.д. ([о которой сказано, что] «с помощью этого твоего сочинения, которым является книга „Зоар“, — выйдут из изгнания в милосердии»¹¹³). И, в частности, в учении хасидизма (ведь с помощью распространения источников наружу придёт господин — Король Мошиах¹¹⁴), в трудах глав ХАБАДа, и в частности в учении (хасидских трактатах и «Ликутей Сихот») главы нашего поколения — подобие, пример и подготовка к изучению Торы Мошиаха, [как сказано:] «новая Тора от Меня выйдет»¹¹⁵, который будет обучать весь народ внутренней части Торы (смысл Торы), познанию Всевышнего («знай Б-га отца твоего»¹¹⁶), как постановил РАМБАМ¹¹⁷, что «в те дни... станут все сыны Израиля великими мудрецами, и будет ведомо им тайное, и постигнут они мудрость Творца своего...»

И добавление в изучении Торы на тему Мошиаха и Освобождения («королевство в великолепии») является «прямым путём» вызвать раскрытие и приход Мошиаха и Освобождения на практике в буквальном смысле.

-
112. И на основании вышесказанного (п. 7), что Освобождение наступает с помощью раскрытия истинной сути изгнания — становится более понятно то, что признаки Освобождения находятся в конце (окончание и завершение) трактата «Сота», который связан с изгнанием.
113. «Зоар» III 124б — в разделе «Верный пастырь». Приводится и объясняется в «Святых посланиях» в начале п. 26.
114. «Святое послание» Баал-Шем-Това — в начале [книги] «Кетер Шем-Тов».
115. Йешая 51:4. «Ваикра раба» 13:3.
116. «Диврей а-Ямим» I 28:9.
117. В конце и завершении его книги «Мишне Тора».

РАЗВРНУТЫЕ ПРИМЕЧАНИЯ

111) РАМБАМ «Законы королей» 11:2

Кроме этого, говорится о городах-убежищах: «Когда расширит Б-г Всемогущий твои пределы, прибавь еще три города...» («Дварим» 19:8,9). И до сих пор этого не произошло. А ведь не может того быть, чтобы дал нам Святой Творец, благословен Он, эту заповедь понапрасну. Следовательно, это будет исполнено в грядущие времена, когда придет Мошиах. Но то, что пророчество о Мошиахе содержится в словах пророков, не требует доказательств, ибо все их книги полны упоминаний о нем.

113) «Святые послания» в начале п. 26

И постигающие тайны Торы прозреют под влиянием сияния, подобного сиянию солнца в небесах, исходящего от этой твоей книги, рабби Шимон бар Йохай, книги «Зоар»... И она излучает свой свет для возвращающихся ко Всевышнему. Они, постигшие тайную мудрость, не будут подвержены испытаниям, которые Всевышний предназначил людям перед грядущим освобождением. Со временем Израиль удостоится познать вкус плодов Древа жизни, корни которого обнажила книга «Зоар», и благодаря ее изучению процесс исхода евреев из стран изгнания не будет, по милосердию Всевышнего, сопровождаться страданиями. И тогда исполнится сказанное об Израиле: «Г-сподь один поведет его, без содействия народов, небесные властители которых называются „иными божками“». В пору грядущего освобождения Древо познания добра и зла — духовных сил, которые управляют миром и благодаря которым все

разделяется в нем на запрещенное и разрешенное, нечистое и чистое, — больше не будет иметь власть над Израилем. Он станет получать духовное и физическое питание от сферы, в которой коренится Древо жизни, где нет места для вопроса, почему что-либо запрещено или разрешено по закону Торы, порожденного существованием сфер зла, и для разногласий между мудрецами, возникающих из-за духовной скверны, существующей в мире. Как написано: «И духовная скверна исчезнет с лица земли». Люди, проникшиеся мудростью Торы, не будут зарабатывать на жизнь, получая плату от дурных людей, в чьей душе — многочисленные примеси зла, людей, потребляющих ритуально нечистую, изначально непригодную или ставшую некошерной пищу. Благочестивые станут работать лишь на простых евреев, в чьей душе преобладает доброе начало, на тех, кто питается ритуально чистыми, разрешенными или прошедшими необходимую обработку продуктами и т.д. В то время, когда Древо познания добра и зла властвует над миром и т.д., люди, проникшиеся мудростью Торы, посвящающие все дни свои духовному и поэтому уподобленные Талмудом субботным и праздничным дням материально зависят от живущих будничными заботами, — аналогично тому, что по субботам евреи питаются приготовленным в течение недели. Однако в тот период, когда над миром будет властвовать Древо жизни, Древо познания добра и зла перейдет в его подчинение, и тогда, наоборот, невежественные люди, относившиеся с презрением к Торе и ее носителям, станут кормиться тем, чем снабдят их те, кто проникся мудростью Торы, и первые, признав авторитет вторых, будут вести себя предельно скромно.

114) «Святое послание» Баал-Шем-Това — в начале [книги] «Кетер Шем-Тов»

В Рош а-Шана 5507 [1747] года я совершил поднятие души, путем известного тебе заклатья...

И поднимался я ступень за ступенью, пока не вошел в покои Мошиаха, что Мошиах изучал Тору со всеми мудрецами Талмуда и праведниками и с семьей пастырями. И там тоже увидел я великую радость, но не ясно мне было причина этого. И спросил я Мошиаха: «Когда господин придет?» И ответил мне: «Так узнаешь: в период, когда станет известным твое учение и распространится в мире, и разольются твои источники наружу со всем, чему учил тебя я и постиг ты — и смогут и они совершать единения и подъемы подобно тебе. Тогда распадутся все сокрытия и будет время благоволения и освобождения».

115) Йешаяу 51:4

«Внемлите Мне, народ Мой, и племя Мое, слушайте! Ибо Тора от Меня выйдет (в мир), и правосудие Мое, как свет, изолью (на) народы».

115) «Ваикра раба» 13:3

Сказал р. Юдн от имени рабби Шимона: [огромный] бык и левиафан будут подаваться на пиру праведников в будущем [перед этой трапезой произойдет битва, которая станет зрелищем для праведников]. И тот, кто не наблюдал зрелищ народов мира, удостоится увидеть это в грядущем мире. Как их закалывают? Бык пронзит своим рогом левиафана и убьет его, а левиафан в то же время зарежет быка своим плавником. Мудрецы спрашивают: «Разве это будет кошерно? Ведь разрешается резать животное только очень острым ножом, а если на нем есть зубцы, как у пилы или плавника, то такое животное не кошерно». И отвечает р. Авин сын Кааны: «Так

сказал Всевышний: новая Тора от Меня выйдет, новшество в Торе от Меня выйдет».

118) Тракта́т «Поучения Отцов» 3:6

Рабби Халафта из Кфар-Ханания говорит, что на десятирех, занимающихся Торой, покоится Шхина, как сказано: «Б-г пребывает в общине Б-жьей».

118) «Святые послания» п. 23

По решению мудрецов, составивших Мишну, уподобленных дремлющим ангелам, следующее изречение включено в ее текст, и они, уподобленные святым ангелам, сообщили нам о том. Вот оно: «В среде десятирех изучающих Тору пребывает Шхина», — ибо в этом — весь смысл создания мира: человек должен совместно с другими изучать в нем Тору и исполнять ее заповеди. В этом — конечная цель нисхождения его души в физический мир, где он призван достичь наивысшей степени приближения к Творцу. Ибо Шхина — величайшее проявление Его могущества, обитающая в высотах высот, выходящая далеко за пределы всех небесных сфер и внушающая им благоговение и трепет своей непостижимостью, — поселится и возвеличится среди народа Израиля, как написано об этом: «...Ибо Я, Г-сподь, обитаю среди сынов Израиля...». Они заслуживают этого, поскольку изучают Тору и исполняют заповеди именно группами в десять человек и более. Наши учителя, устанавливая законы общественной молитвы и придя к выводу, что для нее необходимы как минимум десять человек, писали в Талмуде, что это число установлено на основании принципа аналогии, и вывели его из отрывков, где встречается слово «среди», «в среде». И о том,

что Шхина присутствует в месте, где для служения Всевышнему собираются десять евреев, сказано: «В твоей среде, Израиль, — святость Творца». Поэтому говорится в Талмуде, что молитвы и благословения, в которых прославляется Его святость, произносятся только в обществе, состоящем как минимум из десяти человек. Зная, что лишь десять евреев, изучая Тору, могут привлечь в свою среду Шхину, наши учителя искали в Танахе информацию о том, какие духовные процессы происходят тогда, когда человек изучает закон индивидуально. Они нашли в ней намек лишь на то, что Всевышний постоянно одаривает такого еврея, посылая ему духовное озарение — в соответствии с его нравственными и интеллектуальными достоинствами. А если учащихся не более девяти, то каждый получает свою долю общей награды, устанавливаемой в соответствии с количеством присутствующих. Однако духовные возможности такой группы ни в коей мере не могут сравниться с теми возможностями, которыми обладает группа из десяти человек, способными привлечь святость Шхины Творца.

ПУНКТ 13. ЧТО ДЕЛАТЬ?

А сейчас я хочу дать практические указания — и нет сомнений, что они будут пробуждать [людей] и распространяться повсеместно:

Для того, чтобы вызвать раскрытие и приход Мошиаха немедленно — каждый еврей (мужчины — как сидящие в шатрах [Торы] (Иссахар), так и работающие люди (Звулун), а также женщины и дети, каждый в соответствии со своими возможностями) должен прибавить в изучении Торы (и в особенности) в вопросах Мошиаха и Освобождения.

Самое лучшее, если такое изучение будет происходить при участии 10 евреев, так как кроме того, что «когда десять [евреев] сидят и учат Тору, между ними появляется присутствие Всевышнего»¹¹⁸, есть дополнительное достоинство изучения идей Мошиаха и Освобождения в большой группе людей, так как при этом возникает возбуждение и радость в сердцах [слушателей]. А с помощью этого увеличивается стремление и ожидание прихода Мошиаха¹¹⁹.

118. Тракта́т «Поучения Отцов» 3:6. И см. «Святые послания» п. 23.

119. И поэтому такое и те, кто хочет изучить эту тему глубоко и с обсуждением (вплоть до того, чтобы открывать новые идеи в вопросах о Мошиахе и Освобождении) в спокойствии и душевном равновесии, с помощью самостоятельной учёбы или с товарищем — пусть постараются (время от времени) принимать участие также в учёбе в числе десяти евреев, чтобы и у них было достоинство изучения в группе (как уже говорилось).

И ещё, что по простому смыслу является главным — прибавить в исполнении заповедей с украшением, а особенно в заповеди благотворительности (которая включает все остальные заповеди¹²⁰) и «приближает Освобождение»¹²¹.

И стоит связать добавление **в благотворительности** с добавлением **в Торе** на тему Мошиаха и Освобождения — с помощью того, что дополнение в благотворительности осуществляется с **намерением** привести и ускорить Освобождение, так как это намерение само по себе является частью **изучения Торы по вопросам Освобождения** — изучение (мысленно — время от времени) высказывания наших мудрецов: «Велика благотворительность, которая приближает Освобождение»¹²².

120. См. «Тания» гл. 37.

121. «Бава Батра» 10а.

122. И в упомянутом выше стиле — королевство в великолепии — надо сказать: великолепие — это идея Торы, а королевство — суть которого заключается в исполнении указов Короля — это идея (заповедей, в частности заповеди) благотворительности. И в королевстве в великолепии (где само королевство в аспекте великолепия) — также благотворительность (королевство) является частью Торы (великолепии).

РАЗВЕРНУТЫЕ ПРИМЕЧАНИЯ

120) «Тания» гл. 37

Наши мудрецы необыкновенно высоко ценили помощь нуждающимся. Они сказали, что эта заповедь «равноценна всем остальным, вместе взятым», и во всем Иерусалимском Талмуде она называется просто «заповедь», ибо так привыкли называть помощь нуждающимся — просто «заповедь», так как она — основа заповедей, связанных с действием, и все их превосходит. Все заповеди даны только для того, чтобы поднять витальную душу ко Всевышнему, ибо именно она их исполняет и облекается в них, дабы включиться в бесконечный свет Всевышнего в них облеченного. Но нет заповеди, в которой витальная душа настолько была бы облечена, как заповедь о благотворительности. Во всех заповедях облекается лишь одна из сил витальной души и только во время их исполнения, а пожертвование человек дает от приобретенного собственным трудом, но ведь сила всей витальной души облекается в выполнение работы или какой-нибудь иной деятельности, с помощью которой человек добывает эти деньги, и когда он их жертвует, вся его витальная душа возносится ко Всевышнему. И в том случае, если человек не трудится для своего пропитания, все же, так как на пожертвованные им деньги он мог бы приобрести то, что оживляет его витальную душу, он тем самым отдает Всевышнему жизнь своей души. И потому сказали наши мудрецы, что исполнение этой заповеди приближает Освобождение, ибо одним пожертвованием человек возносит значительную часть витальной души; столько сил ее и категорий он не мог бы вознести даже несколькими другими заповедями, связанными с действием.

121) «Бава Батра» 10а

Мы учим, что рабби Йеуда сказал: «Велика благотворительность, поскольку она способствует наступлению Освобождения», как сказано: «Так сказал Б-г: храните правосудие и творите справедливость, ибо спасение Мое скоро придет и справедливость Моя проявится» (Йешаяу 56:1). Он говорил: в мире было создано десять сильных сущностей, одна сильнее другой. Гора сильна, но железо, которое крепче, раскалывает ее. Железо крепкое, но огонь плавит его. Огонь силен, но вода его гасит. Вода сильна, но облака несут ее. Облака сильные, но ветер их разгоняет. Ветер сильный, но человеческий организм его выдерживает. Человеческое тело сильно, но страх ломает его. Страх силен, но вино рассеивает его. Вино крепко, но сон его прогоняет. И смерть сильнее их всех, но благотворительность спасает человека от смерти, как написано: «И благотворительность избавляет от смерти» (Притчи 10:2, 11:4).

ПУНКТ 14. ПОЖЕЛАНИЕ

И да будет угодно, чтобы решение в отношении всего вышесказанного ускорило, форсировало и привело бы немедленно к долгожданной цели — раскрытию и приходу Мошиаха на деле в буквальном смысле, немедленно в буквальном смысле.

И говоря по-простому — чтобы в субботний день, когда мы читаем в Торе: «Женщина, когда зачнет и родит мальчика...», «это будет учением о прокаженном в день очищения его» (перед чтением Торы и тем более перед началом изучения трактата «Поучения Отцов» после дневной молитвы) наступило бы **рождение и раскрытие праведного Мошиаха** («прокаженного из дома Раби», как он в «день своего очищения») — что мы удостоиваемся услышать провозглашение (во всем мире и во всем порядке мироздания), что **«ВОТ ОН** (показывает пальцем и говорит: вот) **Король Мошиах идёт»**, вот мой уважаемый тесть и учитель глава поколения идёт (так как «встанут и возрадуются лежащие в прахе»¹²³) и праведники встают сразу немедленно¹²⁴), и все главы ХАБАДа со всеми праведниками и главами еврейского народа, и Моше с Аароном вместе с ними.

И вместе во всем еврейским народом, «с нашими юношами и с нашими старцами пойдем, с нашими сыновьями и нашими дочерьми»¹²⁵, «еще (других) соберу Я к нему, к собранным его»¹²⁶, «из Ашура и из Египта... и с островов моря»¹²⁷, «вместе с облаками

123. Йешаяу 26:19.

124. См. «Зоар» I 140а.

125. «Бо» 10:9.

126. Йешаяу 56:8.

127. Там 11:11.

небесными»¹²⁸ — в нашу Святую Землю, в святой град Иерусалим, в Храм («ибо дом Мой домом молитвы назовется для всех народов»¹²⁹), в Святая святых — как написано в главе [Торы], которую читают сразу во время дневной молитвы: «С этим войдет Аарон в Святилище»¹³⁰, вход первосвященника в Йом-Кипур в Святая святых¹³¹, в будущем — не только Аарон, а также каждый еврей достигнувший уровня первосвященника («царство священников», первосвященников¹³²) и не только в Йом-Кипур, а также «в любое время, когда ему захочется войти»¹³³.

И ещё, что самое главное — все это произойдёт на деле, в нашем мире, так что мы сможем поблагодарить и благословить за рождение и раскрытие Мошиаха: «Давший нам жизнь»¹³⁴, сохранивший нас и давший нам дойти¹³⁵ **до этого времени**».

128. Даниэль 7:13. И см. «Санедрин» в прим. 18.

129. Йешаяу 56:7.

130. «Ахарей» 16:3.

131. Надо заметить, что в уроке по книге РАМБАМа в этот день мы изучаем «Законы Йом-Кипура» (гл. 1-3).

132. «Итро» 19:6 и «Баал а-Турим» там.

133. «Ваикра раба» 21:7. И см. РАДАЛ там. «Шмот раба» 38:10 и комментарии там.

134. Нужно заметить, что благословение «...давший нам дожить» мы произносим, когда есть радость и чувства в сердце — именно о том, что есть реально сейчас.

135. И нужно сказать также, что слово «дойти» [на святом языке] созвучно со словом «касание», что мы можем (не только видеть, но также и) прикоснуться (потрогать — см. «Ликутей Тора» в начале гл. «Шмини»).

РАЗВЕРНУТЫЕ ПРИМЕЧАНИЯ

123) Йешаяу 26:19

Да оживут мертвецы Твои, восстанут умершие! Пробудитесь и лякуйте, покоящиеся во прахе, ибо роса рассветная — роса Твоя, и земля изрыгнет мертвых.

124) См. «Зоар» I 140а

Рабби Йеошуа сказал: «На этот раз вам не должно быть трудно, так как мы узнали, что есть три группы: полностью праведные, полностью нечестивые и средние. Совершенно праведные восстанут с пробуждением мертвых Земли Израиля несколькими годами ранее, а именно, на сороковом году после собрания изгнанников. В конце концов, все воскреснут в четыреста восьмом году шестого тысячелетия. Кто заслужит этот отрезок времени? Тот, кто будет соблюдать заповеди в то время. По этой причине мне грустно...» Каково мнение рабби Элазара? Из стиха: «И многие из спящих в прахе земном пробудятся» (Даниэль 12:2). Это понимают «те, кто спит» (только некоторые встанут); это праведники (покаявшиеся) при жизни, которые рано встанут. На сколько лет они опережают других людей? Рабби Йеуда ответил: «На двести десять лет». Рабби Ицхак сказал, 210 лет, как написано: «Из Яакова произойдет правитель» (Бамидбар 24:19). Это указывает на то, что праведники опережают других людей на двести десять лет. Рав Нахман сказал: «Первенство зависит от того, насколько тело изношено в пыли». Сказал ему раби Йоси: если это правда, то пробуждений много. Все возрождения произойдут одновременно, как было сказано в видении, «и слово было истинным, и на долгое время вперед» (Даниэль 10:1).

128) Даниэль 7:13

Видал я в ночных видениях: вот, вместе с облаками небесными будто человек пришел, и дошел он до старца, и подвели его к нему.

128) «Санедрин» в прим. 18

Рабби Йеошуа бен Леви ставит противоречие между двумя описаниями прихода Мошиаха. Написано: «С облаками небесными шел подобный сыну человеческому... и дана была ему власть, и слава... владычество его — владычество вечное» (Даниэль 7:13–14). И написано: «Вот, король твой придет к тебе; он справедлив и победоносен; беден и восседает на осле и на осленке, сыне ослиц» (Захария 9:9). Если еврейский народ заслужит освобождение, Мошиах чудесным образом придет с облаками небесными. Если они не заслуживают освобождения, Мошиах придет смиренно и верхом на осле.

129) Йешаяу 56:7

И их приведу Я на гору святую Мою и обрадую их в доме молитвы Моем; всесожжения их и жертвы их в благоволение (будут) на жертвеннике Моем, ибо дом Мой домом молитвы назовется для всех народов.

130) «Ахарей» 16:3

С этим войдет Аарон в Святилище: с молодым тельцом в очистительную жертву и с овном во всесожжение.

132) «Итро» 19:6

И вы будете Мне царством служителей святому и святым народом. Вот речи, которые тебе говорить сынам Израиля.

132) «Баал а-Турим» там

И вы будете Мне царством служителей. Если бы удостоились евреи, все бы были первосвященниками, а в будущем это вернётся для них, как сказано (Йешаяу 61:6): «А вы священниками Б-га названы будете».

133) «Ваикра раба» 21:7

«И сказал Б-г Моше: скажи Аарону, брату твоему...» (Ваикра 16:2). Сказал р. Йеуда сын рабби Симона: Моше очень огорчился этим. Он сказал: Ой! Возможно, мой брат Аарон был изгнан из внутреннего пространства во все времена! Есть время, соответствующее часу, «...чтобы он не приходил во всякое время..., есть время, соответствующее году, как сказано: «И было при возвращении года...» (Млахим II, 11:1). Существует время, соответствующее двенадцати годам «до того времени, как пришло слово Его...» (Псалмы 105:19) Есть время, соответствующее семидесяти годам, как сказано: «...со дня разрушения Иерусалима семьдесят лет». (Даниэль 9:2). И сказано: «...доколе не придет время земли его...» (Ирмияу 27:7). Есть время, соответствующее вечности: «Ты дал радость сердцу моему с того времени, как пшеница их...» (Псалмы 4:8) Всевышний сказал Моше: это не так, как ты думаешь. Это не время часа, дня, года, двенадцати лет, семидесяти лет или вечности. Скорее, в любое время, когда он хочет войти, он может войти, но он должен сделать это с помощью этой процедуры. Сказал рабби Йеуда сын рабби Элазара:

с тридцатью шестью колокольчиками и тридцатью шестью гранатами. Раввины говорят: с семьюдесятью двумя колокольчиками и семьюдесятью двумя гранатами.

133) И см. РАДАЛ там

«А в любой час, когда он только пожелает...» И объяснил Виленский гаон, что это было только для Аарона, что он мог войти в любое время, только в таком порядке. Но его сыновьям сказано навеки, вечное повеление, что это возможно только один раз в году, в Йом-Кипур.

ЧИТАЙТЕ ТАКЖЕ

Три этапа в изучении идей Освобождения и Мошиаха

Как известно, во многих беседах за 1991-2 гг. («Двар Малхут») Ребе Король Мошиах упомянул о необходимости изучать идеи Освобождения и Мошиаха в Торе. Среди них можно выделить три беседы на эту тему, в которых четко прослеживаются три этапа учебного процесса, различающиеся по цели, материалу и средствам.

1) Прежде всего, человек должен **захотеть**, чтобы наступило Освобождение. Изучая эту тему, он **понимает**, что представляет собой Мошиах и что произойдет после наступления Освобождения. После этого у него пробудится **желание** и стремление, чтобы Освобождение наступило как можно скорее.

Об этом говорит Ребе в беседе «Тазрия-Мецора», что человек должен **изучать** идеи Мошиаха и Освобождения, чтобы **понять** суть Освобождения, как оно описывается в Торе, и это приведет его к **желанию**, чтобы Мошиах поскорее пришел, ведь это самая лучшая вещь, являющаяся также целью творения мира.

Поэтому учебный материал здесь это Письменная и Устная Тора во всех ее частях. Если мы будем **изучать** тему о Мошиахе — в Торе и Пророках, в Талмуде и мидрашах, то мы будем способствовать тому, чтобы привести к немедленному раскрытию и приходу Мошиаха. Это относится ко всем евреям — мужчинам, женщинам и детям.

Изучать это следует **в группе**, так как с помощью этого увеличивается стремление и ожидание прихода Мошиаха, и «даже те, кто хочет учиться углубленно, должны стараться принимать участие в уро-

ках, где есть десять человек, в которых есть определенное достоинство». С помощью этого в сердце человека укрепляется сильное стремление к приходу Мошиаха, и усиливается вызванная этим радость.

2) Когда человек **представляет** себе, что произойдет во время Освобождения, он должен **изучать** идеи Освобождения и Мошиаха для того, чтобы **понять**, что мы уже **завершили** свою работу и нужно начать **жить** так, как это будет после наступления Освобождения.

Об этом говорит Ребе в беседе «Балак», что нужно **изучать** все в Торе связанное с Мошиахом и Освобождением. Ведь Тора обладает силой, которая может **изменить** нас изнутри, внедрить в нас чувство наступающего Освобождения.

Поэтому учебный материал здесь — сами беседы «Двар Малхут», в которых Ребе объясняет, что мы уже завершили свою работу и чем больше мы будем учить, тем лучше мы сможем «жить» Освобождением.

И это должно быть не только средством для ускорения Освобождения, а главным образом для того, чтобы «начать жить» идеями Освобождения и Мошиаха.

3) Вот, человек уже начинает жить так, как во время Освобождения. Ребе говорит, что единственная вещь, которой нам не хватает, заключается в том, что еврей, открыв свои глаза, должен **увидеть**, что все уже готово для Освобождения!

Поэтому Ребе подчеркивает, что для этого нужно **изучать** хасидизм, включая идеи Освобождения и Мошиаха. Ведь именно хасидизм, внутренняя часть Торы, способен **приподнять** человека над материальностью мира.

Все это должно быть таким образом, чтобы человек смог **открыть** глаза и **увидеть** Освобождение перед собой. Ведь после того, как он делал все вышесказанное, нужно, чтобы Освобождение наступило.

Три этапа:

1. **Цель:** захотеть ускорить наступление Освобождения. **Материал:** идеи Освобождения и Мошиаха во всех частях Торы. **Средство:** изучать это следует в группе.

2. **Цель:** жить в изгнании так, как во время Освобождения. **Материал:** беседы «Двар Малхут». **Средство:** чтобы жить так, как во время Освобождения.

3. **Цель:** открыть глаза и увидеть, что Освобождение уже здесь. **Материал:** изучение хасидизма и идей Освобождения. **Средство:** понять и почувствовать это в буквальном смысле.

Краткое содержание «Двар Малхут» на главы «Тазрия» и «Мецора» 5751 года

В этот раз Ребе Король Мошиах продолжает тему, затронутую в предыдущем выступлении, когда говорилось о необходимости того, чтобы каждый еврей сделал все зависящее от него для реального наступления Освобождения.

Ребе постановил, что все сроки уже вышли в буквальном смысле. И это в дополнении к тому, что так уже было во время написания Талмуда. И теперь «Вот он (Король Мошиах) приходит» — уже пришел за секунду до этого мгновения.

Нужно объяснить идеи Освобождения и действий каждого еврея по приведению Освобождения — идеями этой субботы (недельной главы; главы, читаемой днем; главы «Пиркей Авот»; времени месса; отсчета Омера).

В эту субботу мы читаем две главы Торы — «Тазрия» и «Мецора» — в которых подчеркивается идея Освобождения.

В главе «Тазрия» сказано: «Женщина, когда зачнет и родит мальчика...». Роды — это намек на Освобождение, а мальчик — на Освобождение истинное и полное (ведь душа Мошиаха происходит из «мужского» мира). Также женщина символизирует собой еврейский народ, посев — работу в изгнании, а произрастание или роды — Освобождение, после которого нет изгнания.

В главе «Мецора» говорится о человеке, больном проказой. Именно так называют мудрецы Мошиаха во времена изгнания. Эта глава называется также «главой чистоты», поскольку рассказывает об очищении прокаженного — раскрытии Мошиаха.

Возникает вопрос касательно порядка глав. На первый взгляд, первой должна следовать глава «Мецора», начало которой намекает

на Мошиаха в изгнании, а за ней «Тазрия», намекающая на свершившееся Освобождение, — а не наоборот).

Названия глав противоположны их общему содержанию:

«Тазрия»: начало — Освобождение; содержание — язвы, изгнание.

«Мецора»: начало — изгнание (Мошиах в изгнании, см. выше); содержание: очищение больного, Освобождение. Следовало бы поменять их названиями.

С какой целью прозвище освободителя — «Мецора» подчеркивает идею изгнания?

Дальнейшее станет понятно, если сперва разъяснить идею язв. «Человек, когда будет на коже плоти его... язва...» «Человек» — высочайший уровень совершенства человека. Язвы — не только не в плоти, но и не в коже, а на коже, касаются ее (от слова «прикосновение»). И сами язвы — «высочайшая вещь», до того, как провозглашены нечистыми «высшие света, только... тяжкий суд [со стороны] святости».

Именно потому, что «язвы» являются, по сути, выражением «высших светов», — также когда из них, из-за того, что они «дали жизненность внешним аспектам», произошло зло, — это зло — только «на краях одеяний» и исправляется раскрытием истинной идеи «язв», «[чем? —] днем — очищение его».

Причина того, что высочайший свет, выражением которого являются «язвами», может подпитывать зло, заключается в том, что этот свет (свет «мира хаоса») не привлечен в «сосуды» («мира исправления»). Раскрытие, превышающее возможности сосудов восприятия, вызывает «рацо» — устремление души из «сосудов» к ее источнику. Если оно не дополняется «шов» — битулем, возвращением в сосуды, из «рацо» может произойти зло. «Лечится» это — битулем,

который способен распространить света, возвышающиеся над сосудами, — в сосудах, реализовать идею «жилища Б-гу в нижних...» Это достигается за счет качества, возвышающегося и над «рацо», и над «шов», — «Тиферет», имеющего источник в «Кесер». — Торы («Эта Тора больного язвами...»), поскольку главное в изучении Торы, что она изучается в битуле.

Изгнание (сокрытие Б-жественности) имеет источником «высочайшие света», которые выше одевания в сосуды (вплоть до того, что «Тьму сделал укрытием Своим»). Из невозможности этих светов раскрыться (одеться в сосуды) происходят все зло изгнания. Поскольку источником изгнания является такая высокая Б-жественность, это зло (наподобие негоим) — только на самом внешнем уровне, а для его исправления нужно раскрытие истинной идеи изгнания. «Изгнание [הלג]» с прибавлением буквы «алеф» (указывающей на Господина [אלוף] этого мира) — «Освобождение [הלוא]». Это достигается за счет битуля и самопожертвования, имеющих источником аспект «йехида», принимающий от «яхид». Его возможностями высшие света привлекаются и раскрываются в сосудах.

Отсюда понятен порядок: «Тазриа» — «Мецора» (Освобождение — изгнания, но язвы — очищение). Поскольку Освобождение и изгнание — не отдельные вещи, а Освобождение — раскрытие истинной идеи изгнания, — порядок такой:

- 1) Предварение этих двух глав: общая идея Освобождения в начале «Тазриа» («Женщина, когда зачнет и родит мальчика...»)
- 2) Язвы (изгнание, продолжение «Тазриа»), чья истинная идея должна раскрыться внизу — в Освобождении.
- 3) Начало «Мецора» (изгнание)
- 4) Очищение язв, происходящее за счет раскрытия истинной идеи язв (изгнания). Освобождение — «Мецора» «в хорошем смысле», и образом когда исчезает противоположного.

Та же идея — в главах, которые начинают читать в Минху: «Ахарей» и «Кдошим»:

1) «Ахарей» — приказ и предостережение, что «рацо» должен быть вместе с «шов», души («рацо») в телах («шов»).

2) Благодарю чему это достигается? — «Кдошим» — Святостью, вплоть до подобной святости Б-га.

Все это подчеркивается тем, что Мошиах называется «больным проказой из дома Ребе». Мошиах находится во времени и положении изгнания, дожидаясь времени, когда раскрыться: «Встанет Король из дома Давида...»

Те же идеи подчеркиваются содержанием первой мишны из второй главы трактата «Авот»: «Какой прямой путь должен выбрать себе человек [адам]? — Тот, что хорош [тиферет] ему и позитивен [тиферет] со стороны восприятия людьми».

Вопросы по мишне?

1) В чем вопрос? Праведный путь — путь заданный Б-гом в Торе!

2) Почему вопрос обращен к «адаму» — совершенному человеку?

3) Как «Рабби [Йеуда а-Наси]» связан с приводимым тезисом? Почему он называется здесь «Рабби» (а не по имени)?

Ответ: Личность Рабби — выражение той же идеи: «...страдает болезнями и хосид гомур». Содержание его высказывания обращено к подобному ему, закончившему работу по собственному исправлению. Все евреи в настоящем поколении подобны ему. Вопрос в том, каков наиболее легкий и быстрый путь к тому, чтобы произвести раскрытие Мошиаха? — «Тиферет» — Тора, способная произвести раскрытие высочайших светов в сосудах.

Мошиах — Король (воздействие на уровне «макиф») и Учитель (воздействие на уровне «пнимият»). Сочетание «Короля» и «Учителя» указывает на привлечение «высших светов» в сосуды.

Связать вышесказанное с содержанием времени. Нисан — месяц чудес, Освобождения, раскрытия сверху вниз. Второй месяц, Ияр, работа снизу вверх, позволяющая раскрытиям свыше одеться в сосуды. Объединяет их сила, их обе превосходящая: «Тиферет ше-бе Тиферет». Одевание раскрытий в сосуды — Освобождение, за которым нет следует изгнание.

Ияр — аббревиатура Авраам, Ицхак, Яков (света) и Рахель (сосуды). Их объединение в одном слове указывает на одевание светов в сосуды.

Рахель (община Израиля в изгнании) плачет о возвращении сыновей (светов) в их пределы (сосуды), за счет чего наступает Освобождение, за которым не следует изгнание.

Служение сферы, как ведущее к Освобождению. Сфера «Малхут ше-бе Тиферет» (особенно в году, когда первый день Песаха выпал на субботу): владычество Короля Мошиаха — сила Освобождения, которому не может быть противостояния. Устранение «внешнего» противостояния, за счет раскрытия истинной идеи мира — малхут. Кратчайший путь к этому — «Тиферет».

Нет необходимости дожидаться продолжения сферы. «Малхус» принимается именно по доброй воле.

«Малхут ше-бе Тиферет», применительно к действию, изучение идей Мошиаха и Освобождения («малхут») в Торе («тиферет») — Письменной, Устной, т.д. Это прямой путь к раскрытию и приходу Мошиаха и Освобождения.

Практическое указание: побудить к этому и сообщить об этом по-всеместно.

Мужчинам, женщинам и детям необходимо прибавить в изучении Торы в вопросах Мошиаха и Освобождения. Самое лучшее, если такое изучение будет происходить при участии более 10 евреев.

Прибавить в исполнении заповедей с украшением. Особенно в заповеди благотворительности.

Объединение вышесказанного: благотворительность, осуществляемая с намерением привести Освобождение.

Пусть будет угодно, чтобы раскрытие и приход Мошиаха и Освобождения произошли в буквальном смысле моментально сейчас. И по простому смыслу, чтобы в эту субботу произошло рождение и раскрытие Мошиаха, праведника нашего, образом практическим и очевидным, вплоть до того, чтобы по поводу Освобождения можно было произнести благословение «Дал нам дожить до этого времени».

ПОСВЯЩЕНИЯ

*Эта книга смогла увидеть свет
благодаря щедрой помощи нашего уважаемого
спонсора
р. Боруха Стыскина и его семьи.*

Дорогой Борух!

*Пусть Всевышний благословит Вас и Ваших
близких и осыпет Вас бесчисленными безгранич-
ными благами, здоровьем, хорошим заработком
в изобилии, как в материальном, так и в духов-
ном смысле, миром в доме и сплошным потоком
удовольствия от Вашего потомства.*

*Посвящается р. Боруху Стыскину и его семье:
Соня, Сима, Моше, Лена, Меир, Ривка, Саша.*

*Для поднятия души
Мэра дочь Йосефа и Сары*

*Посвящается
Любавичскому Ребе ШЛИТА Королю Мошиаху*

*Да здравствует наш наставник, учитель и Ребе
Король Мошиах вовеки*